

V920

P - 19-170

Title - ISRAEL - E - HAE.

insertion - Mathematics Method. Oliver Basing.

Publisher - Mathes Muslim University (Hijrah).

Reck - 1921

Pages - 372 + 6.

Subject -

URDU STACKS

۲۹۷۵۶

۱۳۹۱

۹۴



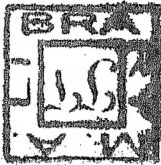
RE-ACCESSIONED

CHECKED-2002

[Signature]

سلسلہ تحقیق و تنقید

اسرارِ حق



ایکسپریس

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U920

اس کتاب کے ملنے کا پتہ :-

(۱) محمد مقتدی خاں شروانی مینجر مسلم یونیورسٹی انسٹی ٹیوٹ پریس علی گڑھ

(۲) اختر دکن پریس افضل گنج حیدر آباد دکن

(۳) محمد ایاس برنی جام باغ، ترب بازار حیدر آباد دکن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تہمید

علم و فضل کی حد کوئی کیا جائے۔ نرفع درجۃ من نشاء و فوق کل ذی علم
 علیم (۳) علم سے بڑھ کر کچھ کیا نعمت ہوگی۔ یوئح الحکمة من یشاء و من یوئح الحکمة
 فقد اوتی خیرا کثیرا (۵) چنانچہ بیشی علم ہی کے طفیل سے انسان کو تمام مخلوق حتی کہ
 فرشتوں پر فضیلت نصیب ہوئی۔ و علم آدم الاسماء کلہا (۶) اللہ جل شانہ نے
 جو خاص دعا حضور خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تلقین فرمائی وہ بھی عظمت

۱۴ ہم جس کو چاہیں اس کے درجے بلند کر دیتے ہیں۔ ہر دانہ سے بڑھ کر دانہ موجود ہے۔
 ۱۵ جس کو چاہے حکمت عطا کرتا ہے اور جس کو حکمت ملی تحقیق اس کو بہت بڑی خوبی حاصل ہوئی۔
 ۱۶ اور آدم کو تمام اسماء بتا دیئے۔ حقیقت اسماء بعد از توحید آثار و احوال و صفات پیش آتی ہے۔
 ۱۷ کائنات اور تقدیر کے راز کھلتے ہیں اسماء کے علم ہی نے آدم سے کہلایا میرا بننا ظننا انفسنا وان لم
 ننتقل لہا و ترجعنا لکنون من الخناس بین (۹) اسماء ہمارے پروردگار ہم نے اپنے میں آپ تباہ کیا اگر تو ہم کو
 معاف نہ کرے اور ہم پر رحم نہ کھائے تو ہم برباد ہو جائیں گے۔ انہی اسماء کی لاعلمی سے شیطان کہہ اٹھا
 فہما اخویٰ یعنی الخ (۹) جس طرح تو نے میری راہماری الخ حقیقت کا یہ بہت اعلیٰ اور نازک مقام ہے۔
 جس کا علم کائنات میں انسان کے واسطے مخصوص ہے اور اسی سے یہ خلافت و امانت کا اہل بنا (المؤلف)

علم ہی کی حامل ہے۔ وقل رب زدنی علماً (۱۶) مگر ساتھ ہی حدود علم کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے
واللہ بكل شیء علیم (۱۷) ولا یحیطون بشیء من علمہ الا بما شاء (۱۸) وکما
اولتکم من العلم الا قلیلاً (۱۹) اور جوں جوں تحقیقی جہل رفع ہوتا ہی خود بخود دیرین
علم کی پوری پوری تصدیق ہو جاتی ہے۔

علمی کہ نہ مانتو ز مشکوٰۃ بنی است
واللہ کہ سیرانی ازاں تشرلی است (شاہ ولی اللہ قدس سرہ)

انسان اول نگاہ عقل سے چیزوں کو دیکھتا بھالتا ہی اگر سرسری واقفیت اس کا
دل نہ بھرے اور وہ اشکال و خواص سے بڑھکر بطن و ماہیت تک پہنچتا چاہی تو باذن اللہ
تعالیٰ اس کو ایسی دانش و بینش عطا ہوتی ہے کہ وہ حقائق جو عقل کی نظر سے سرتاپا مخفی ہیں
اظہار میں آئیں ہو جاتے ہیں چنانچہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کی تعلیم اس طرح
انجام پاتی ہے۔ انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبیین من بعدہ (۲۰)
وعلمنا لا من لدنا علماً (۲۱) واتقوا اللہ وعلیمکم اللہ واللہ بكل شیء علیم (۲۲)

۱۔ اور کہہ اسے (محمد) کہ اسے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر۔

۲۔ اللہ کو سب چیزوں کا علم ہے۔

۳۔ لوگ اس کی معلومات میں کسی چیز پر دسترس نہیں رکھتے مگر جتنی وہ چاہے۔

۴۔ اور میں نے تم کو علم مگر بہت تھوڑا۔

۵۔ (اے نبی محمد) ہم نے تمہاری طرف اس طرح وحی بھیجی جس طرح ہم نے نوح اور اس کے بعد پیغمبروں کی طرف بھیجی تھی
۶۔ اور ہم نے اس کو (خضر کو) علم لدنی سکھایا تھا۔

۷۔ اللہ سے ڈرو اور اللہ تم کو تعلیم دیتا ہے اور اللہ کو سب چیزوں کا علم ہے۔

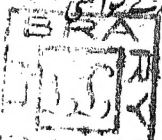
اور نبی امی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چشمہ علم تو میں حقیقت جاری ہے۔ فاسحی الی عبدہ
 ما اوحی (پ) علوم نبوی میں خارجی آمیزش کا نام نہیں سبحان اللہ کس قدر منفرہ اور منرہ
 ہیں۔ اللہم ارزقنا۔ ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم
 علم کے بیشمار مدارج ہیں بلحاظ وسعت و بلحاظ عمق۔ تنگ نظری اور سطحیت سی وہی
 مدارج اختلافات بلکہ تضاد کی شکل اختیار کر لیتے ہیں حلال کہ وہ سب ایک ہی زمینی
 سیڑھیاں اور ایک ہی راستہ کی منزل ہیں۔ اللہ جل شانہ صداقت قرآن مجید کی
 ایک بڑی علامت یہ بیان فرماتا ہے کہ اس میں از اول تا آخر ذرا سا بھی اختلاف نہیں
 البتہ غور کرنا اور سمجھنا شرط ہے۔ اخلا بتدبرون القرآن ولو کان من عند غیر اللہ
 لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا (پ) پھر کس قدر غفلت ہے اگر لوگ بزعم خود بڑے
 بڑے اختلافات قائم کر کے اسی کلام اللہ سے استدلال کریں اقرار لاعلمی نفس کو کیسے
 گوارا ہو تحقیق کی ہمت واستعداد کہاں۔ اعلیٰ علوم کا انکار اور کالمین سے تکرار۔ اس
 بڑھکر سہل مگر لاعاصل کلام اور کیا ہو سکتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار
 از خدا خواہیم توفیق ارب۔ بے ادب محروم گشت از فضل رب

۱۔ اپنے عبد (مُؤمِن) جو وحی کرنی تھی کر دی صحیح کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے۔

۲۔ اللہ ہم کو بھی نصیب کرے۔

۳۔ یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہے عطا کرتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

۴۔ لوگ قرآن میں غور و فکر کیوں نہیں کرتے (کہ کیسے نہ منہ فرق نہیں) اور اگر قرآن اللہ کے ہوا کسی
 اور کے پاس سے آیا ہوتا تو ضرور اس میں بہت کچھ اختلاف پاتے۔



يَا أَيُّهَا الْمُبْتَلَىٰ أَنَا أَرِسْلُكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بَاقًا
 وَسِرَاجًا مُتِيرًا وَبَشِيرًا لِلْمُؤْمِنِينَ يَا نَاسِ اللَّهُ فَضْلًا كَبِيرًا (۳۳) اللَّهُ
 جلّ شانه بنی گوید رتبہ عطا فرمائے اس کی تعلیم کی کیا انتہا ہو گی۔ اور اس سے کیسے کیسے
 ثمرات حاصل ہونے چاہئیں چنانچہ اللہ جلّ شانہ اپنا سب سے اعلیٰ عطیہ اسی رحمۃ للعالمین
 کی معرفت بنی نوع انسان کے پاس بھیجتا ہے۔ اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی
 پھر کیا عجب جو انبیاء علیہ السلام کو بھی اُمت محمدی میں شمار ہونے کا ارمان ہو۔ اللّٰهُمَّ
 صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

اللہ اللہ زمانہ کے شعبدوں نے مسلمانوں کو اسلام سے کس قدر غافل بلکہ بیگانہ
 بنا دیا۔ نوجوان کیسے کچھ حیران نظر آتے ہیں خدا ہی جانے کیا کیا دوسرے اور خطرات
 دلوں کو بہکاتے اور ستاتے ہیں مگر چہ شکوک سے ایمان ڈگمگاتے ہیں تاہم غنیمت ہی کہ
 عقیدتاً اور ادباً اسلام ہی کی خیر مناتے ہیں حیف صد حیف کتاب میں کے ہوتے ہوئے
 یوں محروم رہیں۔ کہاں ہیں وہ صادقین جو صدق کی شمعیں لے کر گروہ کے گروہ ظلمات
 سے نکال لائے اور حقیقت کی ترنگ میں نفل سے اٹھا کر علو تک پہنچاتے تھے ۵
 کہاں ہیں وہ جذب الہی کے پھندے
 کہاں ہیں وہ اللہ کے پاک بندے

اے نبیؐ ہم نے تم کو گواہی دینے والا اور بشارت دینے والا اور ڈرنے والا اور لوگوں کو اللہ کی طرف
 اللہ ہی کے اذن سے بلانے والا اور ہدایت کا روشن چراغ بنا کر بھیجا اور ایمان والوں کو خوشخبری سنا دیا کہ ان پر
 اللہ کا فضل ہے ۱۵ تمہارا دین تمہارے واسطے مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی۔

زمانہ نے پلٹا کھایا اور دنیا رنگ بدلا چاہتی ہے۔ تن پروری سے دل اکتا چلے
 مادیات کی قید سے پھر خلاص چاہتے ہیں دبی زبان سے روحانیات کے چرچے سننے
 میں آتے ہیں۔ باطنی کرشمے اچھے اچھوتوں کے دل لہھاتے ہیں حالانکہ کالمین ان کو بجا
 محض لہو و لعب بتاتے ہیں حقیقت کہیں ارفع و اعلیٰ ہے۔ وجوب میں احدیت اور
 امکان میں عبدیت۔ ^۱ہجج البحرین یلتقیان بدینھما برسخ لا یبغیان (۲۳) اگر
 اس کی طلب ہو تو اسلام کا بول بالا ہی سبحان اللہ تعلیم نبوی کا کرشمہ حقیقت منکشف
 ہو جائے تو انشاء اللہ۔

پھر دلوں کو یاد آجائے گا پیمانِ وجود
 پھر جنیں خاکِ حرم سے آشنا ہو جائے گی
 اللہ اکبر حقیقت کے انوار کیا ہی جگمگا رہے ہیں۔ ^۲یکاد ذیتہا یضیٰ ولولہ
 مقسہ دار۔ نور علی نور یھدی اللہ لنور من یشاء (۱۱) مگر انھیں خدیا
 اور نگاہیں تر مڑاتی ہیں۔ حیران و مایوس کیوں ہوں طالبِ حق کو اللہ جل شانہ خود امید
 دلاتا ہو۔ ^۳و یحببہ الیہ من یشاء و ھدی الیہ من ینیب (۱۲) والذین

۱۔ لے نکالے دو دریا جو مل کر بستے ہیں۔ پھر بھی درمیان میں پردہ رہتا ہی غلط مطلق نہیں ہوتے۔
 ۲۔ قریب ہو کہ رخن خود بخود جل اُٹھے گرچہ اس کو آگ نہ چھوئے نور ہی نور ہے اللہ جس کو چاہتا
 ہے اپنے نور کی طرف ہدایت کرتا ہو۔

۳۔ اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے لئے چن لیتا ہے اور اس کی رہنمائی کرتا ہے اپنی طرف جو بھگتا ہے۔
 لکھ جو لوگ ہمارے لئے کوشش کرتے ہیں انہیں ہم ضرور اپنی راہیں دکھلا دیتے ہیں۔

جاہد وافینا لنہدینہم سبیلنا (۳۱) اس کے علاوہ۔ داعیاً الی اللہ
 باذنہ وسمی اجامیرا (۳۲) ما نزل البصر وما طغی لقد ساری من آیات
 ربہ الکبریٰ (۳۳) ایک طرف تو اپنے نبی کی سروجی خدا کا یہ شان اور
 دوسری طرف حضور علیہ السلام کا یہ احسان کہ حریص علیکم بالمومنین سرور
 الرحیم (۳۴) واسے برمال ما اگر اپنی غفلت اور پست ہمتی سے ہمیشہ ہمیشہ کو چشم
 رہیں۔ من کان فی ہذا اعمیٰ فہو فی الآخرۃ اعمیٰ واضل سبیلاً
 عاشق کہ شد کہ یاربجاش نظر نہ کرد

ہر خواجہ درد نیست و گرنہ طبیب ہست

اللہ جل شانہ۔ اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام صدیقین و اکابر دین
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ ان کے اشارات و ارشادات ٹھنڈے
 دل سے سنو غور کرو جہل کی وجہ سے بلا تحقیق انکار نہ کر بیٹھو بلکہ الرحمن فرمے
 بد خبیلا ۵

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد

بہا کین دولت از گفتار خیزد

۱۔ محمدؐ اللہ کی اجازت سے اللہ کی طرف بلائے والا اور روشن چراغ۔
 ۲۔ نہ نگاہ بھکی اور نہ ہلکی تحقیق (محمدؐ نے) اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھ لیں تھیں۔
 ۳۔ تمہاری سبوحی کے لئے یقین ہو ایمان والوں پر نہایت درجہ فقیہ و مہربان رہی۔
 ۴۔ جو اس دنیا میں بے بصیرت ہو وہ آخرت میں بھی بے بصیرت اور گم کردہ راہ ہو گا۔
 ۵۔ وہی خدا رحمن ہمہ رسوا اس کی بابت تو کسی باخبر سے پوچھو۔

الحمد لله کثیراً کہ کسی کی نظر کیا اثر مشغولِ کار ہو
 آناں کہ خاک را بنظر کیا کنند
 آیا بود کہ گوشہ چشمتے بجا کنند
 ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدىٰ يتناوہب لنا من لدنا
 رحمة انک انت الوہاب (۱۱۱) امین ثم امین ۱

اے ہمارے رب ہمارے دلوں کو نہ پھیر جب کہ ہم کو ہدایت دے چکا اور ہم کو اپنے
 ہاں سے رحمت عطا کر۔ بیشک تو ہی بڑا دینے والا ہے۔

احقر العباد

محمد الیاس بنی

{ جام باغ
 حیدرآباد
 جنوری ۱۳۹۷ھ

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
	(۱) تہید
۱	(۲) فصل اول - دینیات و عقلیات
۵۷	(۳) فصل دوم - علم باطن
۱۱۰	(۴) فصل سوم - توحید فی الالوہیت
۱۲۳	(۵) فصل چارم - توحید فی الآثار
۱۳۰	(۶) فصل پنجم - توحید فی الافعال
۱۸۵	(۷) فصل ششم - توحید فی الصفات
۱۹۸	(۸) فصل ہفتم - توحید فی الوجود
۲۹۱	(۹) فصل ہشتم - احدیت و عبدیت
۳۵۳	(۱۰) ضمیمات وغیرہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فصل اول

دینیات و عقلیات

(اس فصل کا تمام مضمون پروفیسر عبدالباری ندوی کے رسالہ
”ذہب عقلیات“ سے ماخوذ ہے۔ مولف فاضل پروفیسر

کا بدل ممنون احسان ہے)

دینیات کی غرض دعا و غایت یقین اور تقرب باری تعالیٰ ہے۔ اس سے وہ حقائق معلوم ہوتے ہیں جو بوجہ اپنی رفعت اور نزاکت کے عقل کی رسائی سے بالاتر ہیں اور بالعموم فوق الفطرۃ کہلاتے ہیں۔ وحی و الہام و بینا کا سرچشمہ ہیں اور یقین و ایمان اسکے حاصل کرنے کا ذریعہ۔ عقلیات کی موشگافیاں اور کارگزاریاں بھی کافی حیرتناک اور قابل داد ہیں لیکن یہ مسلم ہے کہ اس کا دور و دورہ تھکانی مادی طبقات تک محدود ہے

دینیات و عقلیات

روحانیات کے اعلیٰ طبقات میں اسکے پر جلتے ہیں۔ عقلیات کے
وہ خاص شعبے ہیں۔ حکمت (سائنس) و فلسفہ (لٹریچر)

مذہب و عقل کی معرکہ آرائیوں کی داستان یوں تو ہمیشہ کہی اور

سنی گئی ہے، لیکن پچھلی صدی میں عقلیات نے جو ترقی کی ہے
اُس کی بنا پر کہا جاتا ہے کہ مذہب آخری شکست کھا کر اکھاڑہ سے نکل
چکا ہے، ”ہم (اہل سائنس) نے خدا کی عارضی خدمات کا شکریہ ادا
کر کے اس کو سرحد پر پہنچا دیا ہے۔“ عجائب سائنس سے ہمیت زدہ اور
تقلید ہی پرستان یورپ کے حلقوں میں پہنچ کر یہ آوازیں اور زیادہ پر شور
بن جاتی ہیں۔

ہندوستان میں انگریزی حکومت کے ساتھ ساتھ یورپ کی مائنفاک
ایجادات بھی آئیں جن میں سے ہر ایک ریل، تار، الیکٹریسیٹی وغیرہ
اچھے اچھوں کی عقل کو حیران بنا دینے کے لئے کافی تھی۔ اس سے
بھی بڑھ کر یہ کہ سائنس نے زمین کو تول کر وزن معلوم کر لیا، روشنی کی شرح
دفاع بہادی، ہر پنج میں دریا پہاڑ اور آبادی کا سراغ لگا لیا۔ اب جو
اسکول اور کالجوں میں ہمارے فرزند ان تعلیم جدید نے کہیں یہ سن پایا

کے سائنس نے ”خدا کو سرحد باہر کر دیا“ تو بیچارے سمجھے کہ جو چیز ایسی حیرت انگیز و غریب اور سمجھ میں نہ آنے والے معجزے دکھا سکتی ہے، جب اُسی نے خداوند مذہب کو باطل ٹھیرا دیا تو پھر اب کیا رہا۔ اس مرغوبیت کا آج تک علم ہے کہ نفس یورپ یا سائنس کا نام لے لینا، کسی بات کے منوائے کے لئے سب سے موثر استدلال ثابت ہوتا ہے۔

غرض برادرانِ اسکول و کالج کو سنجیدگی کے ساتھ ”دینیات و عقلیات“ کے مطالعہ اور ان کے باہمی تعلق پر کبھی غور و فکر کی فرصت تو میسر نہ ہوئی، اور نہ یہ سوچا کہ وہ دونوں ایک میدان میں اتر بھی سکتے ہیں یا نہیں، لیکن عقل و سائنس کی فتح کے نقارچی بن گئے۔ اگرچہ مختصر اور ہندوستان وغیرہ میں یہ وبا زیادہ تر اسی طرح پھیلی، تاہم اسکی ذمہ دار ہمارے نئے تعلیم یافتہ احباب کی تنہا مرغوبیت و نادانی نہیں ہے۔ اور اسباب بھی ہیں جنہوں نے اس خیال کو عالمگیر بنا دیا۔

۱۔ اولاً تو بعض ذمہ دار اور سائنس کے اکابر و جال مثلاً لاپلاس، ٹینڈل، ہکسلی وغیرہ کی زبان و قلم سے ایسے الفاظ نکلے کہ عوام کا تو کیا ذکر خواہیں تک اس دہو کے اور غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ مذہب

فصل سائنس کی دشمنی کا خیال کوئی بازاری گپ نہیں ہے۔ لاپلاس نے جب اپنی کتاب (میکا نیکس) پبلیشنگ کو پیش کی تو اس نے کہا کہ ”لوگ کہتے ہیں کہ تم نے یہ کتاب نظام عالم پر لکھی ہے، اور پھر بھی اسکے خالق کا نام نہیں لیا ہے۔“ اس لاپلاس نے خشونت کے ساتھ جواب دیا کہ ”جناب والا مجھ کو اس قسم کے کسی فرض کی ضرورت نہ تھی۔“

پہلے نے کہا کہ ”مادہ اور قوانین مادہ نے عقیدہ خلق (جنیسیس) اور روح کے وجود کو باطل کر دیا۔“ اس طرح کی باتوں نے سائنس کی حقیقت سے ناواقفوں کے دل میں اور بھی مذہب کی نسبت وسوسے پیدا کر دیے۔ اور ان کی مڑعو کو گویا ایک سند بات آگئی۔

۲۔ لیکن حقیقت میں غلط فہمی کا سب سے بڑا نشانہ اہل سائنس اور علماء مذہب کی عداوت کا مغلطہ ہے، جس کا بہت کچھ ذمہ دار یورپ کا محکمہ احتساب (انکوئزیشن) ہے (نیچر لزم انڈاگنا سٹنزم) فطرت والا اوریت از وارڈ صفحہ اول جلد ۴

جس کی قربان گاہ پر قرون وسطیٰ میں پاپاؤں کے ہاتھ بیسیوں تحقیقین فصل
سائنس انکشافات علمی کے گناہ میں نذر چڑھ گئے۔ پادری سمجھتے
تھے کہ زمین کا گول کہنا بھی مذہب کی تردید ہے۔

کوپرنیکس نے حرکت ارض و مرکزیت تمس کے
اثبات یا نظام فیساغورس کی تائید میں کتاب لکھی تو اس کا پڑھنا
کفر قرار پایا۔ گلیلیو نے دوربین کی ایجاد سے
کوپرنیکس کے انکشافات کی تائید کی، تو اس کو
قتید کی سزا ملی اور قید ہی میں مر گیا۔

اس جرم میں جلا دیا گیا کہ ”تعددعوالم“ کا قائل تھا۔
غرض اس محکمہ نے سینکڑوں آدمیوں کو مذہب کے نام سے
ستایا اور برباد کیا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہی ہونا تھا کہ لوگ علم و مذہب
کو حریف سمجھنے لگے۔ اس مغالطہ نے اتنا تسلط حاصل کیا کہ
ڈریس نے ایک کتاب ہی ”معرکہ مذہب و سائنس“
کے نام سے لکھ ڈالی، حالانکہ اُس کا حاصل تمام تر وہی اہل سائنس
اور علماء مذہب کا معرکہ ہے۔

۳۳ تیسرا بڑا سبب خود مذہب کے نادان دوست ہمارے

فصل

شکاکین ہیں انھوں نے اس پر تو غور نہ کیا کہ مذہب و عقلیات میں اصولاً کوئی تضاد ہم ہے یا نہیں، اور ان دونوں کی تطبیق و مصداق کی الجھن میں پڑ گئے، یا پھر حکمت و فلسفہ کی زبان سے جوابات بھی نکلی اُس کی تردید اپنا فرض مذہبی قرار دے لیا۔

مسلمانوں میں جس شے نے عقل و مذہب کی باہمی سناشرت کے خیال کو سب سے زیادہ پھیلایا اور راسخ کیا وہ یہی علم کلام کی زیاںکار ایجاد ہے، جس نے ایک طرف مذہب کو شدید صدمہ پہنچایا۔ اور دوسری طرف ذہنی قوتوں کو بادیہیائی اور سطح آب پر نقش آرامیوں میں راہنما کیا۔

مذہب و سائنس کی بے تعلقی کو پوری طرح سمجھنے کے لئے پہلے ان کے باہمی فرق اور بعد حقیقت کو اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہیئے۔ ریل کی دو گاڑیاں ٹکرا سکتی ہیں اور ٹکراتی ہیں، لیکن ریل گاڑی اور جہاز میں تضاد ممکن ہے، اس لئے کہ ریل سمندر میں چل ہی نہیں سکتی ہے، اور نہ جہاز خشکی پر یعنی یہی حال سائنس

اور مذہب کا ہے۔ سائنس کا مذہب کی حد میں داخل ہوا اُس سے مفصل زیادہ محال ہے، جتنا ریل کا پانی یا جہاز کا خشکی پر چلنا ہے۔ مذہب جہاں سے شروع ہوتا ہے، سائنس کی رسائی وہاں ختم ہو جاتی ہے سائنس کا جو منتہا ہے پرواز ہے، مذہب کا وہ نقطہ آغاز ہے۔ سائنس کی بحث و تحقیق کا تعلق تمام تر فطرۃ (نیچر) کے واقعات، مشاہدات اور تجربات سے ہے۔ مذہب کی بنا کیسے فوق الفطرت اور تجربہ و شاہدہ کی دسترس سے ماوراء چیزوں پر ہے، مثلاً خدا، روح، حشر و نشر وغیرہ ایک عامی آدمی اور سائنسٹ کے تجربہ اور مشاہدہ میں اتنا فرق ہوتا ہے کہ موخر الذکر اپنے مشاہدات و تجربات کو تفتیش اور مختلف قسم کے اختبارات (اکسپریمینٹس) سے وسیع کر کے استقرائی (انڈکٹیو) کلیات بناتا ہے، اور ان کی توجیہ و تشریح (ایکسپلینیشن) کے لئے اصول وضع کرتا ہے۔

ایک راہ گیر بھی سیب کو درخت سے زمین پر گرے دیکھتا ہوا لیکن نیوٹن کا ذہن اس واقعہ سے ایک وسیع اصول کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ وہ اپنے تجربہ کو یکسلا کرتا ہے، طرح طرح کے

فصل اختیارات سے اپنے انتقال ذہنی کو مصدق و مستحکم بنانا ہے مختلف واقعات کو ایک سلسلہ میں جوڑتا ہے۔ اور بالآخر اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ سمندر کے مدوجزر، سیارات کی گردش، نظام شمس کے قیام جیسے عظیم اشیان اور مختلف واقعات میں بھی وہی علت و قوت کا کارفرما ہے جو سب کے زمین پر گرنے میں اس قوت کا نام وہ کشش رکھتا ہے جس سے عالم جسمانیات کا ایک ایک ذرہ بندھا ہوا ہے۔ آگے چل کر یہی قانون کشش دنیائے سائنس کا عظیم ترین اکتشاف قرار پاتا ہے۔

لیکن خود یہ قانون کشش کیا ہے؟ کیسے وجود میں آیا ہے؟ انہی ہے یا کسی کا مخلوق؟ یہ وہ سوالات ہیں جن کے جواب میں علمائے سائنس کی زبانیں گنگ ہیں۔ خود نیوٹن کو اپنی اُسی کتاب (پرنسپیا) کے خاتمہ میں جس میں سائنس کے اس بابہ ناز اکتشاف پر بحث ہے یہ کہنا پڑا کہ ”عالم فطرت کی یہ نیزنگیاں واجب الوجود کے ارادہ کے علاوہ کسی اور شے سے نہیں ظاہر ہو سکتیں وہ واجب الوجود جو ہمیشہ اور ہر جگہ موجود ہے، یعنی خدا ہے۔“

نامحدود قادر مطلق، سمیع و بصیر اور کمال محبت ہستی۔

مشہور حکیم (سائنسٹ) پروفیسر ٹنڈل نے سائنس کی اس حقیقت اور محدود زمانی کو ایک عام فہم تشبیہ سے یوں سمجھایا ہے کہ اگر تم گھڑی دیکھو، تو اُس میں گھنٹے اور منٹ سکڑ کی سوئیاں پھرتی نظر آئیں گی۔ یہ سوئیاں کیوں پھرتی ہیں؟ اور ان کی حرکات کی یہ خاص باہمی نسبت جو ہم کو نظر آتی ہے کیونکر قائم ہے؟ ان سوالات کا جواب بے گھڑی کو کھولے، اُس کے مختلف پرزوں کو اچھی طرح دیکھے اور ان کا ایک دوسرے سے تعلق معلوم کئے بغیر نہیں دیا جاسکتا۔ جب یہ سب کچھ ہولیتا ہے، تو ہم کو معلوم ہو جاتا ہے کہ سوئیوں کی یہ خاص حرکت گھڑی کی اُس اندرونی ساخت اور مشین کا نتیجہ ہے، جو کوک کی قوت سے چل رہی ہے سوئیوں کی یہ حرکت صنعت انسانی کا ایک واقعہ یا حادثہ فضا میں کہا جاسکتا ہے، لیکن بعینہ یہی حال واقعات و حوادثِ فطرت کا ہے، ان کے اندر بھی ایک مخفی مشین کار فرما ہے، اور ایک خزانہ قوت ہے، جو اس مشین کو چلا رہا ہے۔ حکمتِ طبعی

مضل (فزیکل سائنس) کا انتہائی کام اسی مشین اور ذخیرہ قوت پر سے
پردہ ہٹا کر یہ بتانا ہے کہ یہ واقعات و حوادث انہی دونوں کے
فعل و انفعال کا لازمی نتیجہ ہیں۔“

لیکن کارخانہ عالم کی یہ اندرونی مشین خود کیا ہے اور کیسے
بنی؟ اس گھڑی کو کس نے کوکا؟ اس کی چلانے والی قوت (انرجی)
کہاں سے آئی؟ یہ وہ سوالات ہیں جن کا جواب سائنس کے بس
سے باہر ہے۔ علمی زبان میں یوں کہو کہ سائنس صرف ثانوی اور
قریبی علل و اسباب پر سے پردہ اٹھا کر واقعات عالم کی ایک گونہ
توجیہ و تشریح کر سکتی ہے، علل اولیٰ کا پتہ لگانا سائنس کے دائرہ
بحث سے قطعاً خارج ہے۔ حکمیات (سائنس) کے ایک
بڑے امام ہیکلے نے اس عجز کا اعتراف ”سائنس کی پرائم“ میں
جو بچوں کے پڑھنے کے لئے ہے، اس طرح کیا ہے کہ ”کسی شے
کی بھی کامل توجیہ و تعلیل نہیں ہو سکتی، کیونکہ انسان کا اعلیٰ سہ
اعلیٰ علم بھی سلسلہ توجیہ میں آغاز اشیا کی جانب چند قدم سے آگے
نہیں بڑھ سکتا“ اب تم ہی سوچو کہ خدا یا علت اولیٰ کے ابطال

دائیات کا بوجھ سائنس پر ڈالنا کیا سائنس کی حقیقت سے جہل فصل اور ”بملا کر مٹانی بہ القائل“ نہیں ہے؟

کیا بوجھ بھی ہے کہ جس ذمہ داری سے سائنس کی کتاب ابجد اس صراحت کے ساتھ اباد و انکار کرتی ہے اسی کا ہم اپنے جہل سے اس کو مدعی بتاتے ہیں! عقل و دانش کے مدعی انسان کی بے عقلی اور کمر ہی کا سب سے زیادہ حسرت ناک منظر وہ ہوتا ہے کہ بغض خارجی اتفاقات و حالات کی بنا پر وہ بہت سی ایسی چیزیں کو مسلم سمجھ بیٹھتا ہے، جو واقفیت کے لحاظ سے اسی قدر بی سرو پایا ہوتی ہیں، جس قدر کہ مشہور و مقبول عام ہوتی ہیں۔

سائنس کے ہزاروں طلبہ، اس کے مختلف شعبوں کی تحصیل کرتے ہیں، اور ایک ایک شعبہ پر بسیوں کتابیں نظر سے گزرتی ہیں جن میں ایک باب بھی ایسا نہیں ہوتا، جس میں خدا، روح، حشر و نشر وغیرہ کے ابطال و اثبات سے ایک سائنس فک واقعہ و حقیقت کی حیثیت سے بحث ہو۔ پھر بھی یہ غوغا ہے کہ ”بی اعتقاد“ نے اعتقاد کی جگہ لے لی ہے، عقل بے صحیفہ آسمانی کی سیاست

فصل نے مذہب کی 'زمین نے آسمان کی' عمل نے عبادت کی۔ مادی
احتیاج نے دوزخ کی، اور انسان نے دیندار کی ۱۱۔

بے شک ایک عالم ہئیت اجرام سماوی اُن کی باہمی کشش
اور قوانین حرکت سے بحث کرتا ہے اور کر سکتا ہے، لیکن کیا وہ اس
کشش و حرکت کی ماہیت اور انتہائی علت بھی بتاتا ہے یا بتا سکتا
ہے؟ ریاضیات کا ماہر عدد اور مکان (اسپیس) کے علائق
کا پتہ لگا سکتا ہے، لیکن کیا وہ مکان کی اصل حقیقت کا بھی کوئی
نشان دے سکتا ہے۔ اتنا بھی تو معلوم نہیں کہ یہ کوئی ذہنی شے
ہے یا خارجی۔ علم الحیات کے اکتشافات سے یہ معلوم ہو گیا ہے
کہ جاندار اجسام کا ربن، 'اکسیجن'، 'ہائڈروجن'، 'وٹامن' و 'بین' سے
مرکب ہوتے ہیں لیکن کیا کوئی حیاتیات کا محقق اس کا سراغ لگا
سکا ہے، کہ ان مختلف مواد کی کیمیائی ترکیب و تعامل سے زندگی
اور اُس کے افعال احساس و شعور وغیرہ کیونکر اور کیسے پیدا ہو جاتا
ہیں۔ عالم کیمیا و طبیعیات، سالمات (ایٹمز) برق، برق پارو
۱۲ "مقدمہ فلسفہ" از پاکسن صفحہ ۳۱۴۔

(الکٹرنس) اور ایٹم کے وجود کا دعویٰ کر سکتا ہے، لیکن کیا وہ بجلی (فضل) اور ایٹم کی حقیقت کے علم کا بھی دعویدار بن سکتا ہے؟ اس کا حاصل علم و حکمت کی جس صنف کو بھی دیکھو، یہ بیک نظر معلوم ہو جاتا ہے کہ ”توجیہ و تعلیل“ کا سلسلہ آغاز اشیا کی طرف چند قدم سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ ”انسانی لاعلمی اور جہل کی تاریکی کے مقابل میں علم کی روشنی کا اتنا حصہ بھی نہیں، جتنا گھنگھور گھٹا کے عالم ظلمات میں بجلی کی ایک آنی چمک کا ہوتا ہے۔

مذہب اسی ظلمات میں اعتقاد و ایمان بالغیب کی مشعل سے رہنمائی کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ عقل و حکمت (ریزن و سائینس) کی چمک تاریکی کے ان بادلوں کو چھانٹ ہی نہیں سکتی، اس کا چراغ ہدایت اس بحر ظلمات میں داخل ہوتے ہی گل ہو جاتا ہے۔ مگر انسان کی فطرت میں کرید ہے، اُس کو بال کی کھال نکالے بغیر گل نہیں پڑتی ہے۔ اس لئے وہ صرف حوادث و ظواہر (اپیرینز) کے جان لینے پر قناعت نہیں کر سکتا تھا۔ فکر ہوئی کہ عالم بہ حیثیت مجموعی کیا ہے؟ اُس کی ابتدا کیسے ہوئی؟ انتہا کیا

نسل ہوگی؟ ذہن اور موجودات خارجی کی اصل حقیقت کیا ہے؟ ہم کیا ہیں؟ کہاں سے آئے ہیں؟ کہاں جانا ہے؟ غرض کائنات فطرت (نیچر) سے نکل کر فوق الفطرۃ اسرار پر سے پردہ اٹھانے کی غلش پیدا ہوئی، جو عقل انسانی کے لئے شجر ممنوع تھا۔

ان سوالات کے پیدا ہوتے ہی آدمی سائنس کی چار دیواری سے نکل کر فلسفہ یا صحیح معنی میں ما بعلا لطبعیات (میٹافزکس) کی نامحدود فضا میں داخل ہو جاتا ہے۔ یہاں ہینچر علوم طبیعیہ (فزیکل سائنس) کے یقینیات و قطعیات کا سرشتہات سے چھوٹ جاتا ہے۔ یہ ظن و قیاس کا عالم ہے، جہاں کسی بات کی قطعیت و یقینیت کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔

ہر کس زمر قیاس چیزے گفتند
معلوم نہ گشت و قصہ کوتاہ نہ شد

مذہب انہی البیاتی (میٹافزیکل) مسائل سے ٹکراتا ہے، اور جنگ و صلح کا جو کچھ امکان ہے وہ مذہب و فلسفہ میں ہو، نہ کہ ”مذہب و سائنس“ میں۔ اس لئے اصل بحث ”فلسفہ و مذہب“

کے باہمی تعلقات کی وضیح و توضیح ہے جس کے سمجھنے کے لئے تین فصل
باتوں کو پیش نظر رکھنا چاہیئے۔

(۱) فلسفہ اور مذہب کی منزل مقصود بے شک ایک کہی
جاسکتی ہے، لیکن دونوں کی راہیں اس قدر مختلف اور الگ ہیں
کہ اگر غلط فہمیوں اور غلط بحث کو صاف کر دیا جائے، تو تضاد و ہم کا
کوئی احتمال و اندیشہ نہیں رہ جاتا۔ مذہب کی بنیاد تمام تر ایمان و اعتقاد
پر ہے، اور فلسفہ کی تعمیر قیاس و استدلال سے ہوتی ہے۔ مذہب کے
اندر جہاں عقل آرائیوں کو راہ دی گئی، وہ اپنی قوت و حقیقت کم کر کے
فلسفہ بن جاتا ہے۔ (تفصیل آگے آئیگی)

(۲) بحث کا اہم نکتہ یہ ہے کہ اگر تضاد ہو بھی، تاہم یہ کہنا
یا سمجھنا سخت جہل ہوگا کہ فلسفیانہ قیاسات و دلائل مذہب کو آخری
اور قطعی طور پر باطل یا ثابت کر سکتے ہیں۔ فلسفہ والہیات خود اتنے
متناقض آرا و خیالات کے مجموعہ کا نام ہے کہ نہ تو وہ معیار حق بن
سکتا ہے نہ اُس کی بنیاد پر عقل و مذہب میں سے کسی کی فتح و ہزیمت
کا اعلان کیا جاسکتا ہے۔ اس کی غرض انسان کی صرف اُسی

فصل فطری کرید و مویش گائیوں کی تسکین ہے، جو اُس کی عقل کو باوجود غم و غم
نارسانی، مابعد الطبیعیات کی ارض ممنوعہ میں قدم رکھنے پر مضطر
و بے اختیار کر دیتی ہے۔

(۳) سب سے آخری بحث یہ ہے کہ فلسفہ کی ڈھائی ہزار
سال کی تاریخ ہمارے سامنے موجود ہے دیکھنا یہ ہے کہ واقعیت
کے لحاظ سے اس طویل مدت میں فلسفہ کس حد تک مذہب کا حریف
و عنید رہا ہے؟ اس کا صحیح جواب بیکن نے دیا ہے، جس کی تصدیق
و تہادت میں قدیم و جدید فلسفہ کے مجلدات ہم آہنگ ہیں کہ فلسفہ
قلیل و سطحی علم الحاد کی طرف مائل کر دیتا ہے، لیکن اُس کا گہرا علم
مذہب سے قریب کر دیتا ہے۔

تاریخ فلسفہ کا دفتر یوں تو بے پایاں ہے۔ لیکن اس کا بخور
چار مذاہب (اسکول) ہیں۔

(۱) ثنویت یا دوئی (۲) تصویریت یا روحیت (۳) نادیت اور

(۴) ارتبابیت۔ ان میں سے دونوں اول الذکر تو بلا واسطہ

یا بالواسطہ مذہب کے نوید و حامی ہیں۔ تیسرا معاند ہے، اور چوتھا

نہ دوست نہ دشمن۔

ثبوت کا حاصل یہ ہے کہ کائنات میں دو بالکل مختلف
و متضاد چیزیں موجود ہیں، جسم و روح ایک قطعاً بے حس و حرکت
مادہ کا ڈھیر ہے، دوسری مجرد اور عقل و شعور کا مصدر ہے۔ عہد قدیم
کے سب سے بڑے فلسفی و حکیم ارسطو کا مسلک یہی تھا۔ دور جدید کے
آغاز تک دنیا کے فلسفہ کا بیشتر حصہ اُسی کا پیرو رہا ہے۔ فلسفہ جدید
کا ابوالآیاء ڈیکارٹ بھی ارسطو ہی کا ہم مسلک ہے۔ تمام مذاہب
کی ظاہری تعلیمات کا بھی یہی خلاصہ ہے بلکہ سچ پوچھو تو روح ہی
کا عقیدہ مذہب کی جڑ ہے۔ باقی جزا و سزا، حشر و نشر وغیرہ اسی کی
تفریعات ہیں۔

دوئی کے ماننے والوں کے خلاف ایک طرف تصور یہ
(ایڈیلیسٹس) کا یہ دعویٰ ہے کہ اصل لاصول ایک ہی شے
ہے، اور وہ روح، عقل یا ذہن ہے۔ باقی تمام عالم جسمانیات اسی کا
تصور پر تو، یا اور کسی نہ کسی طرح سے اسی سے پیدا و مستنبط ہے۔
مادیات کا مستقل وجود محض ایک قسم کا فریب (ایوژن) ہے۔

فصل اس مسلک کا پرانا سیر فلاطوں مانا جاتا ہے جس کی جگہ خالص فلسفہ کی زم میں آرسطو سے بھی بلند تر ہے۔ اور عہد حاضر کے تو کہنا چاہیئے کہ تمام اساطین فلسفہ اسی ایک علم کے نیچے جمع ہو گئے ہیں۔ اسپینوزا، لائبز، برکلی، افینے، شلنگ، ہیگل، برگسن سب کے سراسر ایک تان پرآ کے ٹوٹے ہیں۔ مذہب میں صوفیہ اور ارباب باطن سے ان قائلین تصوریت کے ڈانڈے اس قدر لمبا تے ہیں کہ صرت حال اور قال کا پردہ رہ جاتا ہے۔

دوسری طرف طبع مادیت کی یہ صدا ہے کہ بے شک اصل اللہ اول ایک ہی شے ہے لیکن یہ روح نہیں ہے بلکہ مادہ ہے۔ عقل و شعور وغیرہ جن کو تم افعال روح خیال کرتے ہو، یہ ذرات مادہ ہی کے اجتماع، ترکیب اور تعامل کے نتائج ہیں۔ یہ مادہ اور اس کی قوت یا انرجی دونوں ذلی اور غیر مخلوق ہیں۔ اور اس لحاظ سے دونوں ایک ہی ہیں کہ ایک کا دوسرے سے انفکاک یا جدا ہونا ناممکن ہے۔ مادہ یا قوت ہی کے بندھے ہوئے مستقرہ طریق عمل اور اصول عمل کا نام فطرت (نیچر) اور قوانین فطرت (لازائن نیچر)

ہے۔ ساری کائنات ارضی و سماوی، اسی فطرۃ اور مادہ سے ^{فصل}

پیدا ہے۔ کسی خارج مستقل الوجود، صاحب الامر خالق یا خدا کی احتیاج نہیں ہے۔ ”فطرت خود بخود خداؤں کی مداخلت کے بغیر سب کچھ کر لیتی ہے“ مادہ خالی ہیولی یا محض منفعل ذات نہیں ہے، جیسا کہ فلاسفہ اُس کی تصویر کھینچتے ہیں۔ بلکہ وہ مادر کائنات ہے جو خود اپنے ہی رحم سے تمام نتائج برآمد کرتی ہے۔“

پس فلسفہ کے مذاہب اربعہ میں یہی ایک مذہب ہے جو الحاد اور بے دینی کے نتائج پیدا کر سکتا ہے یہ اسکول اگرچہ اتنا ہی قیم ہے، جتنا کہ خود فلسفہ“ اور آج سے تقریباً ڈہائی ہزار پہلے دیمقراطیس کے ہاتھ مستقل نظام (سسٹم) کی صورت اختیار کر چکا تھا، لیکن قدیم زمانہ میں اس کی تعلیمات کو کچھ زیادہ رواج اور قبولیت نہ حاصل ہو سکی۔ دیمقراطیس کے مشاہیر اتباع میں، اپیکورس لیوکرٹیس وغیرہ کے دو چار ناموں سے زیادہ نہیں ملتے۔

قرن وسطیٰ میں درسیت کے نقار خاتہ کی صدا اس قدر

۱۰ علی الترتیب لیوکرٹیس اور برٹو کے مقولے ہیں

فصل فلسفہ کی فضا میں گونجی ہوئی تھی کہ کوئی اور آواز سنائی نہیں پڑتی تھی اور ”ادیت“ کی ہستی تو بس طاق نیاں کے نقش و نگار سے زیادہ نہیں رہ گئی تھی۔ سوٹھویں صدی کے آخر میں بروٹو نے ان فراموش نقش و نگار کو یاد کیا، تو اس جہم میں جھلسا حساب کی آتش غیظ و غضب نے اس کو آگ میں جھکوا دیا۔

اس عاشقِ علم کے سستی ہو جانے کے بعد سترھویں صدی میں جہاں سے اور چیزوں کے ساتھ، فلسفہ کا بھی ”غصر جدید“ شروع ہوتا ہے، گسٹری نامی ایک شخص نے دیمقراطیس کو پھر زندہ کیا اور سچ یہ ہے کہ دنیائے سائنس میں اب وہ زندہ جاوید بن گیا ہے۔ اور اس کا نظریہ سالمات مسلمات حکمت میں داخل ہو گیا ہے،

لیکن اس نظریہ، ادیت کو الحاد و انکار مذہب کا چشمہ بنانے میں سب سے زیادہ حصہ جس پتیر کا ہے، وہ پھیلی دو صدیوں میں سائنس کے عظیم اشران انکشافات و تحقیقات کے نتائج ہیں۔ ان میں سے چار ہماری موجودہ بحث کے لئے زیادہ اہم ہیں (۱)، استمرار مادہ و قوت (۲)، نظریہ اصل الانواع یا ارتقاء (۳)، کیمیاوی

مواد حیات کا علم (۴)، افعال ذہنی و جسمی کا تعلق۔

فصل

یہاں ان مسائل سائنس کی تائید یا تضعیف مقصود نہیں
نہ ان کی واقعیت و قطعیت میں شک اندازی، بلکہ محض ان مغالطہ
آہستہ نتائج پر سے پردہ اٹھا دینا ہے، جن پر عوام کیا خواص تک
کی نظر نہیں پڑتی، اور جو محض غلط فہمی اور خلط مبعث کی بدولت
مذہب کے خلاف سمجھے جاتے ہیں۔

(۱) سب سے پہلے آخر الذکر کو لو، یعنی افعال ذہن و جسم
کا تعلق۔ تنویر کی طرح اہل مذہب کا بھی یہ اعتقاد ہے کہ روح جسم
سے ایک بالکل مختلف بلکہ متضاد حقیقت و ہستی ہے اور جسم
اُس کے لئے محض ایک آلہ عمل ہے۔ افعال ذہنی اسی روح کے
افعال ہیں۔ اس باب میں سائنس کی تحقیقات یا علم ”افعال لاعضا“
(فزیالوجی) کے انکشافات کا حاصل یہ ہے کہ ہر ذہنی یا روحی
فعل کے مقابل میں کوئی نہ کوئی جسمی تغیر بھی پایا جاتا ہے۔ اگر
افعال ذہن میں کچھ خلل واقع ہوتا ہے تو ساتھ ہی دماغ یا اعصاب
میں بھی کوئی نہ کوئی فوٹو ملتا ہے۔ یہاں تک کہ مختلف افعال ذہن

فصل شعور، حافظہ، ادراک وغیرہ کے لئے دماغ میں الگ الگ خانے
 یا حصے ہیں، اور ایک ہوشیار عالم عضویات ان حصوں میں سے
 جس کو چاہے علیحدہ کر کے ذہن کے اس فعل کو باطل کر سکتا ہے
 مثلاً اگر حافظہ کا حصہ دماغی کاسہ سر سے کسی طرح نکال لیا جائے تو
 پھر اُس ذہنی کو کوئی بات یاد نہ رہے گی۔ کتوں وغیرہ پر اس قسم
 کے تجربات کئے بھی گئے ہیں۔ غرض تجربہ واستقرار سے یہ اچھی
 طرح ثابت ہو گیا ہے کہ افعال ذہن و تغیرات جسمیہ ساتھ ساتھ چلتے ہیں
 اس نتیجہ استقرائی کے تسلیم میں حذر نہیں لیکن اس سے
 آگے بڑھ کر اہل مادیت کا یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ افعال ذہن ان تغیرات
 جسمیہ ہی کے پیدا کئے ہوئے یا معلول ہیں نہ استقرار پہنچی ہے،
 اور نہ یہ فزیالوجی کی کوئی سائنٹفک تحقیقات ہے۔ ماہر عضویات
 اتنا اور صرف اتنا جانتا ہے کہ جب شعور و ادراک کا فعل واقع ہوتا
 ہے تو ساتھ ہی ساتھ کاسہ سر کے اندر جو بھورے رنگ کا مادہ
 بند ہے، اُس میں بھی ایک خاص تغیر واقع ہوتا ہے۔ اب اس کی
 تفسیل کے لئے جس طرح یہ صورت ممکن ہے کہ شعور و ادراک اس

بھورے مادہ کا آفریدہ و معلول ہو، اس سے کسی طرح کم درجہ کا اسکا فصل
یہ نہیں ہے کہ شعور و ادراک کسی اور غیر مادی ہستی کا فعل ہو جو عصائے
دماغ و نظام عصبی کو بطور ایک آلہ کے استعمال کرتی ہو۔

یہ بحث مابعد الطبیعیات کی دنیا کے ظنیات و قیاسات کی
سے سائنس نہ اسکو ہاتھ لگا سکتی ہے نہ کسی سائنٹفک واقعہ کی طرح
تجربہ و مشاہدہ سے اس کا کوئی قطعی و یقینی فیصلہ کر سکتی ہے۔ اس بنا
پر اب محققین و کبار علمائے سائنس کا صرف اتنا ہی دعویٰ ہے کہ
افعال ذہن و تغیرات جسم ساتھ ساتھ اور ایک دوسرے کے متوازی^۱
واقع ہوتے ہیں، اور بس۔ باقی ان کے باہمی تعلق کا (کہ کون
علتہ ہے اور کون معلل) نہ علم ہے اور نہ اس کے جاننے کا کوئی ذریعہ
ہے۔ پروفیسر ٹنڈل جو اپنے خطبہ بلعناٹ کی بدولت ملحد و مادہ
پرست سب کچھ کہا جاتا ہے، اور جس کا شمار رجال سائنس میں ہی
اُس کا اعتراف سنو:۔

”اگر ہمارے ذہن و حواس کی وسعت، قوت اور روشنی اس

۱۔ اسی بنا پر اس نظریہ کا نام متوازیات (پیریلیزم) ہے

فضل درجہ بڑھ جاتی اور تیز ہوتی کہ ہم دماغ کے خود مکسرات (مالی کیولز) جسم کے غیر مرئی ذرات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے اور محسوس کر لیتے، ان کے تمام حرکات مختلف اجتماعات اور برقی اعمال کو اگر ایسا ہوتا، ایک ایک کر کے جان لیتے اور ان کے مقابل کی کیفیات فکر و ادراک سے پوری طرح آگاہ ہوتے، جب بھی اس معتمد کے حل کرنے سے ہم اتنے ہی دور پڑے رہتے، جتنا کہ ہمیشہ رہے ہیں کہ جسمی تغیرات واقعات شعور سے کیونکر وابستہ ہیں یا ان میں کیا تعلق ہے؟ ان دو قسم کے واقعات کے درمیان جو خفت رق حائل ہے، وہ اب بھی عقل کے لئے ناقابل عبور ہی رہتی۔ فرض کرو کہ شعور محبت کا تعلق دہنی جانب کے مکسرات دماغ کی ایک پیچیدہ حرکت سے ہے اور شعور نفرت بائیں جانب کی اسی قسم کی ایک پیچیدہ حرکت سے وابستہ ہے۔ لہذا اس سے ہم کو یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ جب ہمارے اندر محبت کا شعور پیدا ہوتا ہے تو حرکت کا رخ ایک طرف ہوتا ہے اور شعور نفرت کے وقت دوسری طرف لیکن کیوں؟ اس کا جواب ہمیشہ اسی طرح ناممکن رہیگا جیسا کہ پہلے رہا ہے.....

.....” میں نہیں سمجھتا کہ کوئی مادی یہ کہنے کا حق رکھتا ہے کہ اس کے فصل ان مکسرات کی حرکات و اجتماعات (گروپس) سے ہر شے کی توجیہ و تشریح ہو جاتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان سے کسی شے کی بھی توجیہ نہیں ہوتی۔ زیادہ سے زیادہ جو کچھ دعویٰ کر سکتا ہے، وہ صرف ان دو قسم کے واقعات کی باہمی وابستگی کا ہے، جن کے حقیقی رشتہ اتحاد و وابستگی سے وہ مطلق جاہل ہے۔ جسم و روح کے تعلق کا مسئلہ آج بھی اپنی موجودہ صورت میں اسی طرح ناقابل حل ہے، جس طرح عصر حکمت و سائنس سے پہلے ^{۱۹} ہم نظام عصبی کے ارتقا کا پتا لگا سکتے ہیں، اور احساس و فکر کے متوازی واقعات کو اس سے وابستہ بنا سکتے ہیں۔ اتنا ہم غیر مثبتہ یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ دونوں ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔ لیکن جب ہم ان کی باہمی وابستگی کی حقیقت کو سمجھنا چاہتے ہیں تو وہ محض ہوا ناپنے کی کوشش ہوتی ہے۔“

۱۹ خطبات و مقالات از سٹیل صفحہ ۵۹ آرپنی سیریں

۲۰ خطبہ بالفارست صفحہ ۴۰۔

فصل (۲) روح ہی کی طرح ”حقیقت حیاة“ کا راز بھی سر بستہ ہے۔ کوئی نہیں بتا سکتا کہ زندگی کیا ہے؟ کہاں سے آئی؟ کیونکر پیدا ہوئی یا ہوتی ہے؟ یہاں بھی سائنس کا قدم اپنی رسائی کی حد تک جا کر رک جاتا ہے۔ اور تجربہ و استقراء سے صرف اتنا دریافت ہو سکا ہے کہ حیاة کی سب سے ابتدائی اور انتہا سے انتہا بسیط شکل کیا ہے اس کا نام علم الحیاة کی اصطلاح میں پروٹوپلازم ہے جو یہ قول ہکتے کے ماڈی یا جسمی اساس حیاة“ اور تمام معلوم اصناف زندگی کی بنیاد ہے۔ معمورہ حیات اسی پروٹوپلازم کے چھوٹے بڑے مختلف الانواع اجتماعات و مرکبات کی آبادی ہے۔

کیمسٹری نے ایک گرہ اور کھولی ہے اور یہ پتہ لگایا ہے کہ یہ بسیط اساس حیاة کاربن، ہائیڈروجن، آکسیجن اور نائٹروجن کے بساط عناصر سے بنا ہوتا ہے۔ ان کیمیائی اجزایا ”مواد حیاة“ کے معلوم ہو چکنے کے بعد سے اہل سائنس کے حلقوں میں یہ امید بھی باندھی جانے لگی ہے کہ کیا عجب ہے کہ وہ دن بھی آکر رہے جبکہ بیوریٹری میں ان عناصر کی ترکیب سے ہم زندگی اُسی طرح

پیدا کر لیا کرینگے، جس طرح آج آکسیجن اور ہائیڈروجن ملا کر پانی بنا فصل لیتے ہیں اُس دن گویا راز زندگی کھل جائیگا۔

بلاشبہ ایسا ہونا کچھ ناممکن نہیں ہے۔ اور اس حد تک راز زندگی کھل بھی سکتا ہے کہ سائنس کے ہفتخوار کی یہ آخری منزل ہوگی۔ لیکن کیا اس سے حقیقتِ حیات کا آخری عقدہ بھی کھل جائیگا کہ زندگی بالذات کیا شے ہے؟ ان بیجان عناصر کے خالی اجتماع سے جان کہاں سے اور کیونکر آجاتی ہے؟ یہ وہ سوالات ہیں جن کے جواب سے سائنس کی زبان اسی طرح عاجز ہے جس طرح یہ بتلانے سے بے بس تھی کہ ”داہنی جانب کے مکسرات دماغ کی حرکت سے شعور عجت اور بائیں جانب کے مکسرات کی حرکت سے شعور نفرت کیونکر اور کیسے پیدا ہو جاتا ہے؟“

(۴) روح حیات اور اصل الانواع سے متعلق سائنس کے ان اکتشافات کو زیادہ سے زیادہ مویات مادیات کہہ جاسکتا ہے۔ لیکن اصل جڑ جس کے یہ سب برگ و بار ہیں، اہمتر از ادوہ وقوۃ کا ادعا ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ مادہ اور آئس کی

فصل قوت دونوں اذلی اور ابدی ہیں۔ ان کو نہ کسی نے پیدا کیا، نہ کوئی فنا کر سکتا ہے۔ ان کا وجود ایک دوسرے کے ساتھ غیر منفک طور پر وابستہ ہے۔ عالم کی تمام نیرنگیاں، زمیں و آسمان کی ساری عجائب کاریاں اور جسم و روح کے سراپا مظاہر یکسر و کلیتہً بلا استثنا ان ہی دو کے خلق وافر کا تماشا گاہ ہیں۔

اولاً تو ”استمرار مادہ“ کا نظریہ، محض ایک نظریہ اور مابعد الطبعیاتی نظریہ ہے۔ یہ قول ایک حال کے عالم سائنس (الکرنڈر استیوڈنٹ) کہ اس کا تعلق ایسے مفروض واقعات سے ہے جو گویا یکسر ہمارے تجربہ کی حد سے باہر ہیں۔ اس لئے یہ ایک فوق الفطرۃ نوعیت کا مسئلہ ہے جس کی اصلی جگہ مابعد الطبعیات میں ہے۔ یہ کوئی ایسی سائنٹفک حقیقت نہیں ہے جس کی نفی نہ کی جاسکتی ہو بلکہ ہمارے زمانہ کا مشہور و مسلم سائنٹسٹ سر ایور لاج تو علئے روس الاستہداد کہتا ہے کہ ”مادہ کا فنا و تکوین اچھی طرح تخیل سائنس کے اندر داخل ہے اور امکان تجربہ کی حد میں آسکتا ہے۔“

لیکن ہمارے مقصد کے لئے اس باب میں اہم المباحث،

نفس مادہ کی حقیقت و ماہیت کا مسئلہ ہے۔ مادہ کیا ہے اس کی فصل نسبت انسان کیا جانتا ہے یا جان سکتا ہے؟ قوت سے اس کا کیا تعلق ہے؟

اختیار و تجربہ کی مدد سے حقیقت مادہ کے متعلق، سائنس جن قیاسی نتائج تک پہنچ سکی ہے اُن کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی قسم کے بھی مرکب خواہ مفرد اجسام اگر تم تحلیل و تقسیم کرتے چلے جاؤ تو بالآخر وہ ایسے چھوٹے سے چھوٹے اجزائے ذرات پر جا کر ٹھہر جائینگے جن کی اب آگے تقسیم و تجزی نہیں ہو سکتی۔ ان ہی کا نام سالمات (ایٹم) ہے۔ ہر دو سالموں کے بیچ میں کچھ نہ کچھ فصل یا دوری ہوتی ہے جو ایک اور لطیف تر ناقابل وزن مادہ سے پُر رہتی ہے، اس کا نام ایٹمر ہے۔ یوں سمجھو کہ کائنات کی ساری فضا ایٹمر کا ایک سمندر ہے جس میں سالمات تیرتے پھرتے ہیں۔ زیادہ حال کی تحقیقات یہ ہے کہ ان سالمات کی تعمیر ایک اور قسم کے ناقابل تصور چھوٹے چھوٹے ذرات سے ہی جو بجلی کے ہیں۔ انکو (الکٹرن یعنی ذرات کهربائی یا برق پارہ) کہا جاتا ہے۔ ان

فصل قیاسات کو صحیح مان کر، جو حقیقت میں صرف ساخت مادہ پر روشنی ڈالتے ہیں، ماہیتِ مادہ سے کوئی سروکار نہیں رکھتے، اب سوال یہ ہے کہ خود سالمات یا الیکٹرنس کیا ہیں؟

اس کے جواب میں سائنس والے چیتاں بچھاتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ جسم کے یہ آخری و انتہائی اجزائے ترکیبی مراکز قوت (سنٹرلائزڈ فورس) ہیں۔ کسی کا ادعا ہے کہ انہیں ان کی اصل مابعد الطبیعیاتی نقطوں (میٹافزیکل پوائنٹس) سے زیادہ نہیں ہے، جو سکوں سے حرکت میں آکر قابلِ حس مادہ کی صورت اختیار کرتے ہیں، اور کوئی سالمہ کی جگہ فقط اقلیدسی یا ہندسی نقطہ کا قائل ہے جو مبد قوت ہے (خواص مادہ از پی جی میٹل) الیکٹرنس کی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ وہ بحرِ ایتر کے گرداب، اُس کے موجِ جا کی گرہیں یا اُس کی سطح کی شکنیں ہیں۔ غرض ع

چوں ندیدند حقیقت رہا افسانہ زوند

بات یہ ہے کہ جس طرح نفس مادیت ایک خالص فلسفیانہ مسلک

ہے جس پر بحث دائرہ سائنس سے خارج ہے۔ اُسی طرح عقلیات میں

ماہیت مادہ کی نسبت مؤسکافیوں کا حق بھی تنہا ما بعد الطبیعیات ہی فصل
کو حاصل ہے اور سائنس کا وظیفہ ماہیت اشیا کی تحقیق نہیں
ہے، لہذا اس بحث کو تصفیہ کے لئے سائنس کے بجائے فلسفہ
کی عدالت کی جانب رجوع کرنا چاہیئے۔

فلسفہ قدیمہ کے دور اول میں دیمقراطیس نے جب پہلے
پہل مادیت کی صدا بلند کی، تو اُس وقت تک کسی کو کہنا چاہیئے
یہ وہم تک نہ تھا کہ خود مادہ کی حقیقت بحث طلب ہے یا اس کے
اصل وجود سے انکار ممکن ہے۔ چند دن بعد فلاطون نے اس کی
جرات کی۔ مگر اس کی بغاوت کا علم خود اُس کے شاگرد ارسطو
ہی نے بلند کر دیا۔ اور آنے والی نسلوں پر وہ اپنے استیلا و تسلط
سے اس قدر چھا گیا کہ صدیوں تک دنیاے فلسفہ کا وہ خدائے
غیر مسئول بن کر بچتا رہا۔ اس لئے اگر عہد قدیم اور قرون وسطیٰ میں
پیروان دیمقراطیس کی زبانوں سے یہ کلمات نکل گئے تو کوئی
محل استعجاب نہیں کہ ”مادہ ساری کائنات کا رحم مادر ہے“
تمام چیزیں صرف اسی کے نتائج ہیں۔“ لیکن انیسویں صدی میں

نفل کسی ذمہ دار عالم فلسفہ و سائنس کا یہ کہہ گزرنے کا ”مادہ اور قوانین مادہ نے وجود روح اور عقیدہ تکوین کو باطل کر دیا“ موجب صد حیرت ہے۔

لوگ سمجھتے ہیں کہ قدیم زمانہ میں مادیت کی بنیاد کمزور تھی، جدید تحقیقات و انکشافات نے اس کو مستحکم بلکہ اٹل بنا دیا ہے لیکن واقعہ بالکل برعکس ہے۔ جدید تحقیقات و انکشافات ہی نے مادیت کا قدم ہمیشہ کے لئے اکھاڑ دیا ہے۔

مادیت میں لگن تو آج دو سو برس پہلے ہی لگ چکا تھا، جب لاک نے صفات اولیہ اور ثانویہ کی تقسیم کر کے یہ ثابت کر دکھایا تھا کہ رنگ، مزہ، بو وغیرہ صفات ثانویہ محض ذہن کا احساس ہیں اور خارج میں ان کا یا ان کے مماثل کسی شے کا کوئی وجود نہیں۔ برکلی نے صفات اولیہ شکل (فیگر) و امتداد (اکسٹنشن) وغیرہ کو بھی اسی حکم میں داخل کر دیا اور اس طرح چھت سے لیکر نینو تک ساری عمارت ہی ڈھادی۔

آدمی براہ راست جو کچھ جانتا ہے، وہ اپنے ہی احساسات

ہوتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ کسی احساس کا وجود احساسات فصل
 کرنے والے ذہن یا نفس سے باہر نہیں موجود ہوتا۔ تمہارے
 پاؤں میں کانٹا چبھ جاتا ہے، جس سے درد محسوس ہوتا ہے
 کون کہہ سکتا ہے کہ درد کی یہ خاص کیفیت یا اس کے مماثل کوئی
 چیز تم سے باہر کانٹے وغیرہ میں کہیں پائی جاتی ہے۔ کینین زبان
 پر رکھتے ہی جس تلخی کے احساس سے تم منہ بنا لیتے ہو، کیا یہ
 احساس یا کیفیت خود کینین میں پائی جاتی ہے؟ اگر ایسا ہے، تو
 اس کے معنی یہ ہونگے کہ انسان کی طرح کینین میں بھی حاسہ ذوق
 موجود ہے۔ غرض اسی طرح سامعہ و باصرہ، لامسہ و مشامہ
 وغیرہ کے تمام محسوسات رنگ، مزہ، بو، آواز، سردی گرمی، شکل
 و امتداد سب کی سب صرف احساس کرنے والی ذات کے اندر
 پائے جاتے ہیں، باہر کوئی وجود نہیں ہوتا، مثال کے لئے ایک
 آم لو۔ اس میں سے رنگ و بو، شکل و صورت، وزن و ذائقہ
 وغیرہ کے تمام احساسات نکال ڈالو، اور پھر بتاؤ کہ تمہارے پاس
 کیا رہ جاتا ہے، جس کے براہ راست معلوم ہونے کا تم دعوے

فضل کر سکتے ہو؟ کچھ نہیں۔ ان احساسات ذہنیہ کو مادہ کہا نہیں

جاسکتا۔ ان کے ماورائے کسی چیز کا علم نہیں ہے

پروہی گریڈ اسکول کا :-

جس میں نامہ بند ہاتھ لگا کر

اس بنا پر یہ کہلے گئے کسی موجود فی الخارج، قائم ! لذات

شے یا مادہ کا سرے سے انکار ہی کر دیا۔ ہیوم بھی دینی زبان سے برکے ہی کا ہم آواز ہے۔ کینیٹ نے البتہ ذرا ہٹ کر یہ کہا کہ ہاں

اس میں تو شک ہی نہیں کہ ہم جو کچھ جانتے ہیں، وہ اپنے ہی

احساسات ہوتے ہیں، ان کے ماورائے اشیا کا علم نہ ہوتا ہے

نہ ہو سکتا ہے، نہ ان احساسات کے مماثل کوئی چیز ذہن سے

باہر موجود ہوتی ہے۔ لیکن ایسا ایسی نامعلوم شے کوئی ہے

اسم تنگ ان نون (جوان احصیات

منشی کی عادت ہے۔ وہ نتائج از دہن پائی جاتی ہے اور وہی مادہ ہے

۱۰ مزید تفصیلات در فوج شاووک کے لئے "برکے" (مطبوعہ شبلی اکاڈمی، عظیم گڑھ)

کینٹ کی اس انجانی کوئی چیز (سم تنگ) فصل

ان نوں (کا فرض چونکہ کسی مضبوط استدلال پر مبنی تھا
اسلئے فلسفہ اور مابعد الطبیعیات کی دنیا میں، تو اس کو بہت
زیادہ فروغ نہ نصیب ہو سکا۔ خود کینٹ کی زندگی، اور اسکے
وطن (جرمنی) میں بعد کو جو نامور فلاسفہ و متاہلین (میٹا
فریشنر) گزرے، یعنی فحنت، تنگ، ہیگل وغیرہ وہ
سب کی سب آئیڈیلٹ (نقصوریہ) یا منکرین مادہ تھے۔

لیکن اہل سائنس، جن کی کائنات ہی عالم جسمانیات ہے
وہ اس سرشت کو بالکل کیسے چھوڑ سکتے تھے ان کو "انجانی کوئی،
چیز" کا کچا دھاگا ہی غنیمت معلوم ہوا، جس کو آخری سہارا
سمجھ کر انہوں نے مضبوط پکڑ لیا۔ اور اب کینٹ کے بعد سے
تقریباً تمام حکما کا یہی مذہب ہے کہ ذہن کے باہر کچھ نہ کچھ
ہے تو ضرور، مگر ہم اس کے متعلق نام سے زیادہ کچھ نہیں جانتے
ہیں۔ خود ہکسل جو ایک جلیل القدر امام سائنس ہے اور جسکی
زبان سے نکل گیا تھا کہ "مادہ اور قوانین مادہ نے روح و خلق

فصل کو باطل کر دیا، اُس کا اعتراف سنو۔

”آخر کار ہم اس ہیبت ناک مادہ کی نسبت اس سے

زیادہ کیا جانتے ہیں کہ وہ ہماری کیفیات شعور کی ایک

انجانی اور فرضی علت کا نام ہے ؟

.... اسی طرح ہم اُس روح کی نسبت بھی جس کے بارے میں

تہدید ہے کہ مادہ نے اس کو فنا کر دیا ہے اس سے زیادہ کیا

جانتے ہیں کہ وہ بھی ہمارے احوال و کوائف شعور کی

نامعلوم و فرضی علت کا ایک نام ہے ؟ دوسرے الفاظ میں

یوں کہو کہ مادہ اور روح دونوں حوادث طبعی (نچسرل

فائنل) کے خیالی محل دہیونی کے محض نام ہیں۔

اتنا ہی نہیں، بلکہ حقیقت مادہ کا طلسم ٹوٹ جانے کے

بعد اب سائنس کو انتساب مادیات سے عار آنے لگی ہے، اور

آج کل سائنس اس سے زیادہ کسی بات کو نفرت و حقارت کی نگاہ

سے نہیں دیکھتی کہ اُس کی جانب مادیات کا انتساب ہو۔ اسلئے

”خطبات و مضامین“ یکلے صفحہ ۵ آر پی سیریز۔

کہ یہ بھی بہر حال اسی طرح کا ایک فلسفیانہ ادعا (ڈاکٹرا) ہے، فصل
 جس طرح کی تصوریت - مادیت مدعی ہے آغاز کائنات سے چلنے
 کی، جو سائنس کے جس سے باہر ہے، اور مذہب کی بناءً آغاز و
 انجام کائنات ہی کے معنی پر ہے۔ جب سائنس کے ناخن سے
 یہ گرہ نہیں کھل سکتی، تو اس کو مادیت کا حلیف اور مذہب کا حریف
 سمجھنے یا کہنے کی جو بساط ہے ظاہر ہے ! ۵
 تھی خیر گرم کہ غالب کے اڑینگے پرنے
 دیکھنے ہم بھی گئے تھے یہ تماشا نہ ہوا

غرض اٹھارہویں صدی کے اواخر سے، جب سے عقل
 سائنس کو اپنی پرواز کا سدرة المنتہی معلوم ہو گیا، اس سے آگے
 نارسائی پوری طرح متحقق ہو گئی، اور جہل مرکب کا پردہ آنکھوں
 پر سے اٹھ چکا ہے۔ اُسی وقت سے اہل سائنس کا فلسفیانہ مسکات
 مادیت نہیں بلکہ وہ لا اوریت ہے، جو ”ما بعد الطبیعیات“ کے
 مذاہب اربعہ کا آخری نمبر ہے جس کی نسبت ہم کہہ آئے ہیں کہ وہ

فصل نہ مذہب کی دوست ہے نہ دشمن۔

لاادریت کا خلاصہ اعتراض لاعلمی ہے۔ یہ اسکول بھی اگرچہ
فلسفہ کے دوسرے اسکولوں کی طرح زمانہ قدیم ہی میں پیدا ہو چکا تھا
اور تشکیک یا ارتیاہیت (اسکپٹزم) کے نام سے پکارا جاتا
ہے، مگر پرانے زمانے میں اس کا مفہوم اس قدر مطلق و وسیع
تھا کہ خود شک میں بھی شک کیا جاتا تھا۔ عصر جدید میں اسکو
ہیوم نے زندہ کیا اور کینیٹ نے تو اس کی بنیاد کو اس قدر مستحکم
بنا دیا کہ فلسفہ کیا علمائے سائنس کو بھی سربانی کی مجال نہ رہی
لیکن اب مفہوم کی وہ پرانی وسعت اور اطلاق نہیں باقی ہے
بلکہ واقعات و حوادث (فنا منا) ظواہر اشیا (اپیرنسز)
اور مسائل طبیعہ کو عالم شک و لاعلمی سے نکال لیا گیا ہے البتہ
ذوات داعیان (نامنا) حقایق اشیا (رلیٹیو) اور مابعد
الطبیعیاتی مسائل کے دروازوں کو انسانی عقل و علم کے لئے
ہمیشہ کے واسطے مقفل سمجھ لیا گیا ہے۔

لاادریت (اگناسٹزم) کے لقب کا موجب کھلے ہوئے

اس لئے خود اسی کی زبان سے سنو کہ روح، خدا وغیرہ الہیاتی مسائل ^{فصل} کی نسبت ایک لاادری کی کیا پوزیشن ہے۔ چارلس کنگ سٹے کو ایک خط میں لکھتا ہے کہ

”میں انسان (روح) کے غیر فانی ہونے کا نہ مدعی ہوں نہ
منکر۔ میرے پاس اس کے یقین کے لئے کوئی دلیل نہیں۔
لیکن ساتھ ہی دوسری طرف اس کے ابطال کا بھی میرے
پاس کوئی ذریعہ نہیں۔“

ایک اور موقع پر اصول و نتائج ”(میسٹرس اینڈ زائٹس) لکھتا ہے کہ
”وجود کی علت اولیٰ کا مسئلہ میرے حقیر ذہن کی دست رس سے
باہر ہے۔ جسکی لایعنی ہرزہ مراہیوں کے پڑھنے کا موقع محکو
ا ہے ان میں سب سے ہتر ان فلاسفہ کے دلائل ہوتے ہیں
جو خدا کی حقیقت کے بارے میں موٹنگانی کرتے ہیں۔ مگر ان فلاسفہ
کے مہلات ان سے بھی بڑھ جاتے ہیں، جو یہ ثابت کرنے کی
کوشش کرتے ہیں کہ کوئی خدا نہیں۔“
ایک اور جگہ کہتا ہے کہ

فصل ”چاہے حوادث و واقعات مادہ کو روح کی اصطلاحات

میں بیان کرو اور چاہے حوادث روح کو مادہ کی اصطلاحات سے تعبیر کرو، یہ سچائے خود کو کوئی اہمیت نہیں رکھتا، ہاں اتنا ہے کہ سائنس کے لئے مادانہ اصطلاح تعبیر زیادہ ^{موزوں} اور قابل ترجیح ہے۔“

بعض غلط فہمیوں سے بچنے کے لئے لادریسیت کی حقیقت و مدعا کی ذرا اور توضیح ضروری ہے۔ علمائے سائنس کے اس فلسفیانہ مسلک کا منشا صرف اس قدر ہے کہ ہماری سائنٹیفک تحقیقات و عقلی استدالات کا گزر واقعات و ظواہر اشیاء سے آگے نہیں۔ یعنی جس قسم کے استقرائی تجربات، و عقلی دلائل و قیاسات سے ہم علوم طبیعیہ کے مسائل کو قطعی طور پر ثابت کر سکتے ہیں اور طرح طرح کے انکشافات تک پہنچ سکتے ہیں، ان کے وسیلہ سے حقائق مشاہدہ اور مابعد الطبعیات کے مسائل کو ثابت یا باطل نہیں کیا جاسکتا ہے، نہ ان رموز کو بے نقاب کیا جاسکتا ہے۔

لیکن اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے، اور نہ نکالنا چاہیے کہ جو فضل
شے انسان کی عقل و فہم سے خارج ہے وہ اس کی زندگی سے
بھی خارج ہے یا انسان فقط انہیں چیزوں کو ماننا اور قبول کرتا
ہے، جو سائنٹیفک دلائل سے ثابت ہو چکی ہیں۔ اس لئے
کہ عقل و دانش کے مدعی انسان کی عملی زندگی کا اکثر بلکہ کل حصہ
ایسی ہی نادانیوں کا پرزگرم ہے جن میں سے کسی ایک کو بھی
عقل و حکمت سے ثابت نہیں کر سکتا ہے۔ آدمی سمجھتا ہے کہ
وہ ہر قدم عقل کی روشنی میں اٹھاتا ہے، حالانکہ اس کا سارا سفر
زندگی جذبات و مرغوبات کی تاریکی میں طے ہوتا ہے۔

اس کے سارے اعمال زندگی کا محور زندگی اور عیش و
آرام کی زندگی ہے۔ اس کا ایک فعل بھی نیک نامی، شہرت
و عزت کے جذبات اور نفس کی لذت طلبیوں سے خالی نہیں
ہوتا۔ لیکن کیا کوئی شخص دعویٰ کر سکتا ہے کہ ان جذبات کی
حقیقت و صداقت کو عقل نظری اور سائنس سے ثابت کیا جاسکتا
ہے۔ آدمی جینے کے لئے مرتا ہے، مگر کیا وہ اپنی زندگی کی

فصل ضرورت کو کسی سائنٹفک دلیل سے ثابت کر سکتا ہے صبح سے

شام تک وہ ہزار چیزوں کو بُرا بھلا کہتا ہے لیکن کیا ان میں سے وہ ایک کی بُرائی کو بھی خالص عقلی نقطہ نظر سے متعین کر سکتا ہے۔ علمائے اخلاق آج تک خیر و شر کا حقیقی معیار نہ بتا سکے مگر انسان کی زندگی سے اگر یہ امتیاز نکال لیا جائے تو دفعۃً ساری مشین بے حرکت ہو کر رہ جائے۔ انسان کو خود مختار اور صاحب ارادہ کون ثابت کر سکتا ہے بلکہ نفیات و افعال الاعضا سے اس کا مجبور محض اور قطعاً بے بس ہونا ثابت ہوتا ہے۔ مگر بتاؤ کہ تم صبح سے شام تک کتنے سکند اپنے کو بوجھتی ہو بے ارادہ سمجھتے ہو۔ کیا اگر انسان خود مختاری کے اس غیر سائنٹفک اعتقاد کو ذہن سے نکال دے، تو پھر بھی عمل کے ہاتھ پاؤں میں کچھ جنبش باقی رہ جائے گی؟ کیا اولاد کی موت پر والدین کے غم و ماتم کو کوئی شخص خلاف عقل کہہ کر روک سکتا ہے؟ جب تک ثواب آخرت یا صبر و تحمل کے خراج تحسین کا کوئی اور

زبردست جذبہ موجود نہ ہو۔

غرض انسان استدالات نہیں، اعتقادات اور عقل فصل

نہیں، جذبات کا بندہ ہے اور مذہب کی بنا اعتقادات و جذبات ہی پر ہے۔ اس لئے جب تک امید و بیم، محبت و نفرت، یاس، بے بسی، انعام و انتقام، احترام، و تقظیم، حیرت و استعجاب اور جمال پرستی وغیرہ کے جذبات انسان کے خمیر میں داخل ہیں اُس وقت تک مذہب بھی انسانی وجود کا جز ہے۔ صورتیں بدل سکتی ہیں۔ لیکن اس کی جڑ کو کوئی قوت دل سے اکھاڑ کر نہیں پھینک سکتی۔ بقول پروفیسر ٹنڈل کے کہ ”میرا دعویٰ ہے کہ کوئی ملحدانہ استدلال انسان کے دل سے مذہب کو خارج نہیں کر سکتا۔ منطق ہم کو زندگی سے محروم نہیں کر سکتی اور مذہب اہل مذہب کی زندگی ہے۔ مذہب انسان کے ذاتی یا وجدانی تجربہ کی حیثیت رکھتا ہے، جہاں منطق کا گزر نہیں۔“ جذبین مذہب کی جگہ انسان کے سوید اقلب میں ہے اور آغاز تاریخ کے قرون پہلے سے تمام مذاہب عالم کا خمیر ہے، تم نے جو اس مذہب سے

۱۰ صفحہ ۴۴ خطبات و مقالات ٹنڈل آر پی سیریز

فضل بھاگ کر عقل کی بلند و خشک روشنی میں پناہ لی ہے، اور اس کی مہنسی اور اڑاتے ہوئے تو یاد رہے کہ ایسا کرنے سے تم صرف اعراض اور ظاہری صورتوں کو ہدف بنا سکتے ہو، لیکن احساس مذہب کے اُس غیر متزلزل اساس کو ہاتھ نہیں لگا سکتے، جس کی جگہ فطرت انسانی کی گہرائی میں ہے۔

زمین اور پہاڑوں کو کھود کر طبقات الارض کے اسرار جانے جا سکتے ہیں، سمندروں کی سطح پر جہاز اور آبدوزی کشتیاں چلائی جا سکتی ہیں، لیکن کیا اس سے اُس عظمت و ہیبت کے احساس میں فرق آ سکتا ہے جو ہمالیہ کی ہزار ہا فٹ بلند چوٹیوں کے نیچے کھڑے ہونے سے، اور جہاز کی چھت پر کھڑے ہو کر ناپید کنارہ سمندر پر نظر دوڑانے سے پیدا ہوتا ہے؟ کیا علم حیوانات و نباتات پڑھ لینے سے، جمال فطرت کی پرستش کا وہ ذوق فنا ہو جاتا ہے، جو عالم بہار میں نظر کو ایک ایک پھول پتی سے حاصل ہوتا ہے اور جو کوئل کی کوک اور لیل کی نغمہ سرائی سے سامعہ نواز

کرتا ہے؟ شاعر و مصوّر پر تو یہی پرکھتے موسمِ رقص طاری کر دیتا ^{مصل}
 ہے۔ ایک فنِ طب کا ماہر اپنے زمانے کا سب سے مشہور معالج
 جس کے ہاتھ سے ہزاروں مریض شفا پا چکے ہیں، وہ ایک
 معمولی مرض سے اپنی اکلوتی، ہونہا جوان اولاد کو نہیں بچا سکتا
 اور اپنی آنکھوں سے اس کے دم توڑنے کا تماشا دیکھنا پڑتا ہے
 دوسری طرف ایک فاقہ کش کا بچہ دق میں مبتلا ہوتا ہے، دوا
 علاج، تفریح و آرام کا کوئی سامان نہیں مگر بچہ بھی اچھا ہو جاتا ہے
 کیا ان روزمرہ کے واقعات سے آدمی پر اپنی بے بسی و بیچارگی
 اور انسانی عقل و تدبیر کی ناکامی کا اثر نہیں پڑتا؟ ایک صاحب
 علم دانشمند اور نیکو کار کی ساری زندگی مایوسیوں اور ناکامیوں
 میں گزرتی ہے، سونے کو ہاتھ لگاتا ہے، تو مٹی ہو جاتا ہے، ہر
 تدبیر الٹی پڑتی ہے۔ بخلاف اس کے اپنے پڑوس ہی میں ایک
 احمق، جاہل و بدکار کو دیکھتا ہے کہ دولت و خوش حالی اس کی
 غلام ہیں اور کامیا بیاں ہاتھ باندھے کھڑی رہتی ہیں۔ کیا اس
 عالم یاس میں اس کو ایک اور زندگی اور عالم جزا و سزا سے

فصل ڈھارس اور تسکین نہیں حاصل ہوتی ؟

غرض ہر ادنیٰ و اعلیٰ کو اپنی روزانہ زندگی میں ایسے تجربات و حالات سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جو بالاسطقی استدلال و سائنٹفک تحقیقات کے کسی نہ کسی صورت میں اس اعتراف و اعتقاد پر بے بس کر دیتے ہیں، کہ انسانی ہاتھوں کے اوپر بھی کوئی اور ہاتھ ہے ”یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِیْکُمْ“ اور اس عالم شہود کے پردے میں کوئی نہ کوئی عالم غیب ہے۔ یہی اعتقاد و ایمان بالغیب مذہب کی جان ہے۔

خود اہل سائنس اور مادہ پرست ملاحدہ جو اپنے زعم میں عقل کی فصنائے خشک و بلند میں پرواز کرتے ہیں، کیا اس ایمان بالغیب پر مضطر نہیں ہیں؟ کیا کوئی سائنٹسٹ یا مادی، قوت، انرجی، نیچر، قانون فطرت، مادہ وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے بغیر ایک قدم بھی چل سکتا ہے؟ لیکن کیا کوئی پرستار عقل بتا سکتا ہے کہ مادہ، قوت، یا نیچر کیا ہے، ان کی کیا حقیقت ہے؟ سو اس کے کہ واقعات معلوم و ظواہر کی نامعلوم علت کے لئے

چند مختلف تعبیری الفاظ وضع کر لئے گئے ہیں جن کی حقیقت فصل
معنوی کی تشریح سے ایک حکیم اس طرح عاجز ہے جس طرح
ایک اہل مذہب خدا کی تحدید و توصیف سے۔ دونوں اپنی اپنی
جگہ پر ایک نامعلوم الحقیقت علت کائنات پر غیبی ہی اعتقاد
و ایمان رکھتے ہیں۔

مثال کے لئے ایک قانون فطرت (لا آف نیچر) ہی
کو لو جو آج کل سائنس اور لٹریچر میں اس طرح استعمال کیا گیا ہے
کہ گویا واقعات عالم اور حوادث کائنات کی انتہائی علت اور اصل
کنہ کو ہم نے پایا۔ حالانکہ تجربہ واقعات و حوادث سے ہمارا علم
ایک لہجہ بھی آگے نہیں جاتا۔ اور ”قانون فطرت“ کے دو لفظی مرکب
کا مفہوم اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں کہ ایک ہی قسم کے مختلف
تجربات و مشاہدات کا وہ ایک مجموعی یا کھلی نام ہوتا ہے، اور بس
جس طرح زید، عمر، بکر وغیرہ ایک ہی قسم کے افراد کا کھلی نام انسان
ہے۔ قانون فطرت ہم کو یہ مطلق نہیں بتاتا کہ فلاں واقعہ کیوں
واقع ہوا یا اس کو لازماً اسی طرح واقع ہونا چاہیئے۔ لزوم و وجوب کا

فضلِ رازا اب بھی ویسا سر بہر رہتا ہے، جیسا کہ کسی قانونِ فطرت کی دریافت سے پہلے تھا۔ ہم اس کی مزید تشریح کی بجائے خود ایک نامور سائنسٹ کا بیان پیش کئے دیتے ہیں۔

”وہ ڈراونا لزوم و وجوب اور ’آہنی‘ قانون کیا ہے جس نے لوگوں کو اس قدر خائف اور دہشت زدہ کر رکھا ہے؟ بیچ پچھو تو یہ ہمارے ہی دام ہے کا گرہا ہوا محض ایک بھوت ہے۔ میرے خیال میں اگر کوئی ’آہنی‘ قانون ہو سکتا ہے، تو وہ قانون کشش ہے، اور اگر طبعی لزوم و وجوب کوئی چیز ہے، تو وہ یہی ہے کہ جس پتھر کے لئے کوئی روک اور مزاحمت نہ ہو وہ زمین پر گر پڑے گا۔ لیکن اس واقع کی نسبت جو کچھ ہم جانتے ہیں یا جان سکتے ہیں اس کی کیا حقیقت ہے؟ صرف اتنی ہی کہ انسانی تجربہ ہمیشہ یہ رہا ہے کہ اس خاص حالت میں، یعنی جب کوئی سہارا نہ ہو، تو پتھر زمین پر گر پڑتا ہے اور ہمارے پاس اس یقین کی کوئی وجہ نہیں ہے، کہ ایسی حالت میں کوئی پتھر زمین پر گر پڑے گا۔“

فصل

بلکہ بخلاف اس کے ہم معقول طور پر یقین کر سکتے ہیں کہ یہ
 گر ہی پڑیکا۔ البتہ یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ صورت مذکورہ
 میں یقین کے تمام شرائط موجود ہیں، اس بیان کا
 کہ بے سہارے کا پتھر زمین پر گر پڑے گا، قانونِ فطرت
 نام رکھ دینا نہایت مناسب و بر محل ہے۔ لیکن جب
 ”گا“ کو ہم ”چاہیے“ (یعنی گر پڑیکا کی جگہ پر یہ کہنا
 کہ ضرور بالضرور گر پڑنا ہی چاہیے) سے بدل دیتے ہیں،
 جیسا کہ علی العموم کیا جاتا ہے، تو ہم لزوم و وجوب
 کی ایک ایسی زاید نشے کا اضافہ کر دیتے ہیں، جس کا نہ
 تو مشاہدہ واقعات میں نشان ملتا ہے، اور نہ کہیں اور
 سے پتہ چل سکتا ہے، جہاں تک میری ذات کا تعلق ہے
 میں ایسے زبردستی کے دخل در معقولات دینے والوں
 سے قطعاً اپنی بیزاری اور تبری ظاہر کرتا ہوں۔ بیشک
 میں واقعہ جانتا ہوں اور اس قانون کا علم رکھتا ہوں
 مگر یہ لزوم خود اپنے ہی دہن کے گڑھے ہوئے، غول

بیابانی کے سوا اور کیا ہے ؟

فصل

غرض جس طرح اہل مذہب، واقعات و حوادث کائنات کی ایک معلوم الاسم و نام معلوم المسمیٰ آخری علت (خدا) پر ایمان رکھتے ہیں جس میں چون و چرا کی گنجائش نہیں، اُسی طرح مشرکین سائنس بھی 'انرجی' (نیچر) 'لا آف نیچر' وغیرہ بیسیوں دیوتاؤں کے سامنے خمیدہ سر ہیں، جن کی نسبت چون و چرا کا جواب نہیں دے سکتے۔

لاادری تک جو زبان سے کہتے ہیں کہ ہم کو حوادث محسوسہ یا ظواہر اشیا کے ماوراء چیزوں سے نفیاً و اثباتاً کوئی سروکار نہیں کیا ان کی خود اس تبری میں اعیان و حقایق کا اعتراف، راز آشکارا کی طرح نمایان نہیں ہے؟ بقول اسپنسر کے کہ "یہ تصور کرنا ہی سرے سے ناممکن ہے کہ ہمارا علم صرف ظواہر (ایمپیریکل سائنس) تک محدود ہے، بے اس کے کہ ان ظواہر کے پس پردہ کوئی حقیقت تسلیم کی جائے۔ کیونکہ ظاہر بلا باطن ناقابلِ تحلیل ہے"

۱۔ مضمون "فریکل سبیس آف لائف" از ہیکلے

”کائنات کے ان محسوس ظواہر کی تہ میں جو قایم الذات فصل اور متغیر الصفات ہستی پنہاں ہے، وہ انسانی علم و تخیل سے مافوق ایک نامعلوم و ناممکن العلم قوت ہے جس کی نسبت ہم اس اعتراف پر بے بس ہیں کہ وہ زمان و مکان کے قیود سے برتر ہے“ اسپنسر کے اس قول کو نقل کر کے سیمول لیناگ لکھتا ہے کہ :-
 ”یہ بلند ترین فلسفہ لادریٹ ہے۔ دیکھو کہ یہ الحاد سے ایک بالکل ہی جدا گانہ شے ہے، کیونکہ یہ علانیہ ایک پس پردہ قوت کی معترف ہے، جو اگرچہ ”نامعلوم و ناممکن العلم“ ہے، پھر بھی اُن ہی جذبات و احساسات کی صداے بازگشت ہے جو تمام مذاہب کا سرچشمہ ہیں.....“

”مثلاً لادریٹ میں کوئی ایسی شے نہیں ہے جس کی بنا پر حیات مستقبل کے امکان سے انکار کیا جاسکے۔ پردہ کے پیچھے کون جانتا ہے کہ کیا ہوتا ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ آدمی کا جس شعور موت کے بعد نہیں باقی رہتا، یا اُس کا حشر و نشر نہیں ہو سکتا، اور ہماری آئندہ حالت موجودہ اعمال کے مطابق بہتر

و بدتر نہیں ہو سکتی۔

معلوم ہوا کہ فلسفہ کا وہ اسکول بھی، جو آج کل کی دنیا
سائنس میں سب سے زیادہ مقبول ہے، حریف مذہب تو کسی
طرح بن ہی نہیں سکتا اور اگرچہ لادریٹ کی زبان نفی و اثبات
رد و قبول اور اقرار و انکار دونوں سے ساکت ہے تاہم تم نے
دیکھ لیا کہ شیوہائے چٹم و ابرو سے اقرار پنہاں ٹپکا پڑتا ہے
پرستش ہے اور پائے سخن درمیان نہیں

بلکہ لادریٹ کے مخترع اول ہیکلے کو اتنا تو اعتراف
ہی کرتے بن آیا کہ لادریٹ مادہ پرست کبھی نہیں ہو سکتا۔ کہتا
ہے کہ ”اگر مجھ کو خالص ادیت و خالص روحیت میں سے کسی
ایک کو اختیار ہی کرنا پڑے تو میں روحیت ہی کے قبول پر مجبور
ہو گیا۔“

حاصل کلام یہ کہ :-

(۱) عقلیات کی دو مختلف اور اہم تقسیمات ہیں :-

۱۔ صفحہ ۱۰ آرپی سی

(۱) سائنس اور (۲) فلسفہ

(۲) مذہب و سائنس کی باہمی نزاع اور اختلاف کا خیال اصل میں علمائے مذہب و اہل سائنس کی معرکہ آرائیوں اور اسی طرح کی بعض اور غلط فہمیوں سے پیدا ہوا ہے، ورنہ

”حقیقت یہ ہے کہ مذہب و سائنس کے حدود بالکل الگ الگ ہیں۔ سائنس کا جو موضوع ہے مذہب کو اس سے کچھ واسطہ نہیں، اور مذہب کو جن چیزوں سے بحث ہے سائنس کو ان سے کچھ سروکار نہیں۔ فلسفہ البتہ کہیں کہیں مذہب سے ٹکراتا ہے لیکن اس کا شمار قطعیات اور یقینات

میں نہیں۔“ (الکلام صفحہ ۱۱)

(۳) فلسفہ اور مذہب میں بے شک تضاد ہو سکتا تھا، لیکن دونوں کی حیثیت بالکل جداگانہ ہے۔ فلسفہ کا متشاقق المنہم چیزوں کے متعلق عقلی موشگافیوں کی تسکین بخشنی ہے۔ مذہب جہاں عقل کی رسائی نہیں ایمان و اعتقاد پر ہی کرتا ہے اس قسم کا ایمان و اعتقاد کسی نہ کسی صورت میں داخل فطرت ہے۔

فصل (۴) اس کے علاوہ فلسفہ کے اصولی مذاہب اربعہ میں اگر کسی کو مذہب کے مخالف کہا جاسکتا تھا، تو وہ صرف مادیت تھی۔ لیکن مادیت کی بنا اُسی وقت تک اُستوار تھی، جب تک خود مادیات مادہ کے بارے میں گفتگو نہیں چھڑی تھی مگر اب جبکہ مادہ کی حقیقت کیسی اس کا وجود ہی مشتبہ ہو گیا، تو تو لازماً مادیت کی ساری عمارت زمین دوز ہو گئی۔

(۵) اس کشمکش سے بچنے کے لئے دور جدید کے بہت سے حکماء فلاسفہ نے فوق الفطرت (سپر نیچرل) مباحث سے کنارہ کش ہو کر لاعلمی اور لادارائیت کی آڑ میں پناہ لینا چاہی۔ لیکن عدم علم عدم وجود کو مستلزم نہیں بلکہ سچ یہ ہے کہ ماورائے ظواہر (اپرینرز) کی نسبت اعتراف لاعلمی ہی میں کسی باطنی حقیقت کا اعتقاد جھلک رہا ہے جس سے حکیم و فلسفی، عالم و جاہل کوئی اپنا دامن نہیں چھڑا سکتا۔

یہ قول اسپنسر کے ”اگرچہ اس سہی مطلق کا علم ممکن نہیں، لیکن اس کا ایجابی اور قطعی وجود ہمارے احساس و شعور کا لازمہ ہے“

جب تک شعور قائم ہے، اس سے ایک لمحہ کے لئے بھی ہم نفس
رہائی نہیں حاصل کر سکتے۔ لہذا یہ یقین جس پر نفس شعور کا دار و مدار
ہے، ہر طرح کے یقین سے ارفع اور بڑھ کر ہے۔“

عقل
اسی بنا پر جبرہنی کا مشہور فلسفی شاعر گیتے پکار اٹھا کہ ”ذہنی
ہستی (انسان) کی انتہائی سعادت یہی ہے کہ اپنی عقل ان ہی
چیزوں میں دوڑاے جہاں وہ چل سکتی ہے، اور جس شے کی
توصیف و تشریح نہیں ہو سکتی، اس کے سامنے خاموشی کے
ساتھ سرعہ ویت جھکا دے۔“

چنانچہ قرآن پاک سے رہنمائی حاصل کرنے کی اولین
شرط یہ قرار دی گئی کہ ذَالِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى
لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ يَعْنِي يَهْدِيهِمْ
جس (کے کلام الہی ہونے) میں کچھ شک نہیں۔ یہ انہی پر ہیزگاروں
کی رہنمائی جو غیب پر ایمان لاتے ہیں اور ایمان بھی ایسا قوی کہ انما
الْمُؤْمِنُونَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ يَعْنِي ایمان والے وہی
ہیں جن کے دل خدا کے ذکر سے دہل جاتے ہیں استقامت

فصل ایمان کے بعد بفضلہ پڑا ہے۔ ومن یؤمن بالله
یهد قلبہ اور جو خدا پر یقین رکھے گا خدا اس کے قلب
کی خود ہدایت کر دے گا سبحان اللہ و بحمدہ -

جو نادان خدا کے بارے میں محبت کریں قل اتحاجوننا
فی اللہ وھو ربنا و ربکم ولنا اعمالنا و لکم اعمالکم
و نحن لہ مخلصون۔ (اے پیغمبران سے) کہو کہ کیا تم اللہ
کے بارے میں ہم سے جھگڑتے ہو حالانکہ وہی ہمارا (بھی) پروردگار
ہے اور وہی تمہارا (بھی) اور ہم کو ہمارے عمل اور تم کو تمہارے
عمل۔ ہم تو اسی کو خلوص سے مانتے ہیں تبلیغ و ہدایت میں بھی
ذرا حجت اور جبر نہیں۔ قل یا ایہا الناس قد جاءکم الحق من
ربکم فمن اھتدی فانما یتھدی لنفسہ ومن ضل
فانما یضل علیہا وما انا علیکم بوکیل ؕ واتبع ما یوحی
الیك واصبر حتی یحکم اللہ ؕ وھو خیر الحاکمین ۱۱

فصل دوم

علم باطن

آیات قرآنی

- (۱) انا وحنینا الیک
 اے نبی (محمدؐ) ہم نے تمہاری
 کما وحنینا الی نفس
 طرف آئی طرح وحی پہنچی جس طرح
 النبیین من بعدہ
 ہم نے نوح اور اسکے بعد کے
 پیغمبروں کی طرف بھیجی تھی
- (۲) فاوحی الی عبدہ
 پس اللہ نے اپنے بندہ (محمدؐ)
 کی طرف جو وحی کرنی تھی سو کی
 ما اوحی
 اور اللہ نے تمہیں (محمدؐ) کتاب باری
 (۳) وانزل اللہ علیک
 اور حکمت نازل کی اور وہ باتیں
 الکتاب والحکمة وعلماک
 بتائیں جو تم کو معلوم نہ تھیں
 ما لکن تعلم

علم باطن

۵۸

مفضل (۴) و علمناہ من لدنا اور اپنی طرف سے اسکو (خضر کو)

علم لدنی سکھایا تھا

علما $\frac{۲۱}{۱۵}$

علم لدنی علمے بود کہ اہل قرب را بتعلیم الہی و تنہیم ربانی بیواسطہ معلوم و مفہوم
گردد و آن علم را بمعرفت ذات و صفات حضرت عزت جل ذکرہ تعلق
باشد و آن علم را عالم غیب در دل ایشان در اندازد۔ قل ان ربی
یقذف بالحق علام الغیوب $\frac{۱۱}{۱۱}$ و آن علم بہ شہادت و وجد و ذوق
بود۔ نہ بدالات عقل و نقل و در وقتے باشد کہ نور حقیقت ظہور کند
و مباشر دل گردد۔ و بے حجاب صفات بشریت لوح دل از نقوش
علوم روحانی و عقلی و سمعی بجلی صاف شدہ باشد و بندہ از وجود بشریت
برآمدہ از لدن خویش بہ لدن حق سبحانہ رسیدہ و از آن حضرت در معرفت
ذات و صفات او جل ذکرہ ادراک معانی و فہم کلمات نوانستہ۔ (ارشاد
حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ منقول از رسالہ قدسیہ)

(۵) و علم الاما اسماء اور آدم کو تمام اسماء بتا دیئے

کلمہ

(۶) و علم الانسان ما اور انسان کو وہ باتیں بتائیں جو

اس کو معلوم نہ تھیں۔

يعلم ۲۱

(۷) ولقد اتينا لقمان اور البتہ ہم نے لقمان کو حکمت

عطا کی

الحكمة ۲۲

(۸) واثته الله الملك اور انکو (داد و دُک) خدا نے سلطنت

اور حکمت عطا فرمائی اور جو اسکی

مرضی میں آیا سکھا دیا

(۹) قال الما قل لکم

(یعقوب علیہ السلام نے بیٹوں

سے کہا کہ) کیا میں تم سے نہیں کہا

کرتا تھا کہ میں اللہ کی طرف سے

تعلمون ۲۳

وہ باتیں جانتا ہوں جو تم نہیں

جانتے

(۱۰) رب اشرح لی صدق

موسیٰ علیہ السلام کی دعا شرح

کے واسطے

۲۴

(۱۱) الم نشرح لک

سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو

شرح صدر کی خوشخبری

صدق لک ۲۵

فصل (۱۲) یوتی الحکمة من یثا ۵

ومن یوتی الحکمة فقد

اوتی خیر کثیرا ۵

دی گئی

(۱۳) نرفع درجات من

انشاءً وفوق کل ذی علم

علیم ۳

(۱۴) وقل رب زدنی

علماً ۱۵

(۱۵) واسبع علیکم نعمة

ظاهرة وباطنة ومن

الناس من یجادل فی الله

بغیر علم ولا ہدی ولا

کتاب منیرا ۱۲

(۱۶) بل کذبوا بما لم یحیطوا

بعلمہ وکسایا تہمتا وبلہ

بلکہ جھٹلانے لگے اس بات کو جس کے

سمجھنے پر دسترس نہ تھی۔ اور اچھی تک

كذالك كذب الذين اسكى حقيقت انكے سمجھ میں نہیں فصل
من قبلہ ۹ آئی۔ یوں ہی جہنم یا ان سے

اگلے لوگوں نے بھی

(۱۷) اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرًا مِّنْ مِّنْ نَّاتَا ہوں ایک انسان مٹی کا

طین فاذا سویتہ ونفخت اور پھر جب ٹھیک بنا چکوں

فیہ من روحی ففعلوالہ اور پھو کوں اس میں اپنی روح

ساجدین فسجد الملائکۃ تو تم گر چو اس کے آگے سجدہ

کلہم اجمعون الا ابلیس پھر سجدہ کیا سب فرشتوں نے

مگر ابلیس نے نہ کیا

۱۳
۲۳

(۱۸) اَنِّیْ جَعَلْنَاكَ خَلِیْفَہٗ تَحْقِیْقُ بنایا میں نے تجھ کو خلیفہ

زمین میں

فِی الْاَرْضِ ۱۱

(۱۹) اَنَا عَرَضْنَا الْاَمَانَتَہٗ اَلْبَتَّہٗ ہم نے پیش کی امانت آسمانوں

عَلِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور زمین اور پہاڑوں پر پھر سب نے

وَالْجِبَالِ فَاٰبٰیْنَ اَنۡ یَّحْمِلْنٰہَا اس کو قبول نہ کیا کہ اٹھائیں

وَاَشْفَقْنَ مِنْہَا وَحَمَلَهَا اور اس سے ڈر گئے۔ اور اس کو

فصل الانسان انه كان ظلوماً انسان نے اُٹھالیا یہ بڑا ہی

جھوٹا ۴/۲ ظالم اور بے خبر ہے

(۲۰) ما من دابة الا هو کوئی قدم دھرنے والا نہیں مگر
اخلبنا صيتها ۵/۲ اسکی چوٹی اللہ کے ہاتھ میں ہے

(۲۱) انا كل شيء خلقناه ہم نے تمام چیزوں کو ایک نڈارے
بقدر ۱۰/۲ کے ساتھ پیدا کیا

حقیقت روح راز خلافت سرانیت اور حکمت جبر و قدر وغیرہ اور انکے

جملہ توابعات و لواحق کے انکشاف کا ذریعہ علم باطن ہی ہے۔ یہی وہ

معركة الآراء اور نازک مسائل ہیں جو محض عقل کے زور سے ہادی بحق

کی تعلیم بغیر حل نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ علمائے ظاہر اور متکلمین کے

دماغ پاشن اختلافات اس باب میں اظہر ہیں لیکن جب حسب ارشاد

خداوندی فسئلوا اهل الذکر ان کنتہم لا تعلمون ۱۲/۲ علمائے

باطن کی طرف رجوع کرتے ہیں تو بفضلہ یہ مشکل آسان ہو جاتی ہے۔

در اصل جب قدر حقائق کا پتہ چلا اسی طرح چلا اور چلیگا و لن یجد

سنة الله تبدیلا۔ (ملفوظ)۔

(۲۲) الرحمن فسطل به (وہی خدا ہے) رحمن (ہے) سو فضل
خبیرا $\frac{۳}{۱۹}$ اس کی بابتہ (تو) اس سے دریا

کرو جو باخبر ہو

(۲۳) وجاہد وافی اللہ حق اور اللہ کی واسطے پوری پوری
جہادہ $\frac{۱۴}{۱۶}$ کوشش کرو

(۲۴) والذین جاهدو فینا اور جن لوگوں نے ہمارے واسطے
لقد نھم سلبنا $\frac{۳}{۱۱}$ کوشش کی اور کو ضرر ہم اپنے رستہ خود دکھاؤ

(۲۵) کما ارسلنا فیکم میں نے تم میں تمہاری ہی قوم
رسولاً منکم یتلو علیکم سے رسول بھیجا وہ تم پر میری
ایتنا ویزکیکم وعلکم آیتوں کی تلاوت کرتا ہے اور

الکتاب والحکمة تم کو پاک کرتا ہے اور تم کو کتاب
وعلسکم ما لم تکنون تعلمون اور حکمت سکھاتا ہے۔ اور تم کو
وہ باتیں بتلاتا ہے جن کو تم نہیں
جانتے تھے

(۲۶) وما صاحبکم عجون (اے لوگو) تمہارے رفیق (محمدؐ) کچھ

فضل و لقد لاه بالافق المبين ۵ دیوانے نہیں اور بیشک انہوں نے

وما هو على الخيب بضنين ۵ جبریل کو (آسمان کے) صاف

مطلع میں دیکھا۔ اور یہ غیب کی ۳

باتوں پر نخل کرنے والے تھے یہ

(۲۶) یا ایہا النبی اتنا ۵ اے نبی (محمد) ہم نے تم کو گواہی

ارسلناک شاهداً ومبشراً ۵ دینے والا۔ اور خوشخبری سنانے

ونذیراً وداعیاً الی اللہ ۵ والا اور ڈرانے والا۔ اور اللہ

باز نہ وسرّاً منیراً ۵ کے حکم سے لوگوں کو اسکی طرف

بلانے والا۔ اور روشن چرلغ ۳

بنا کر بھیجا

کیسا شاہد ثمانیٰ البصر وما طغیٰ۔ لقد سرائ من آیات

ربہ الکبریٰ ۳ تمام عالم کے واسطے بشیر اور نذیر لیکن داعیاً

الی اللہ کے بانیں باز نہ کی شرط مقرر اسلئے کہ ع مشور غشس بہر دل و جان

ند بند۔ اور دعوت الی اللہ کے بعد شاہد اسے بڑھ کر ”سراجا“ منیراً

کی شان نمودار ہو جاتی ہے۔ سبحان اللہ (لہوت)

(۲۸) قل هذه سبيل ادعوا کہہ دو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کہ میرا طریق ^{فصل}
 الی اللہ علی بصیرۃ انا دھن تو یہ ہے کہ بلاتا ہوں میں تم کو اللہ
 انہ جنی و سبحن اللہ وما کی معرفت کی طرف اس راہ معرفت
 انا من المشرکین ۛ پر ہیں اور میرے پیرو ہیں
 اور اللہ پاک ہے اور میں شریک
 کرنے والوں میں نہیں ہوں

(۲۹) یا ایہا الذین امنوا لے ایمان والو اللہ سے ڈرو
 اتقوا اللہ وبتغوا الیہ الوسیلۃ اور اس تک پہنچنے کے وسیلہ
 وجاہدوا فی سبیلہ لعلکم کی جستجو کرتے رہو اور اس کے
 تفلحون ۛ راہ میں پوری کوشش کرو تاکہ

تم فلاح پاؤ

اس آیت میں وسیلہ سے مراد بیعت پیرو مرشد ہے۔ مولانا شاہ عبدالغیر
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنے جد امجد حضرت شاہ عبدالرحیم
 صاحب قدس سرہ کے ایک مرید سے سنا کہ اس کے ایک ہم عصر عالم نے
 ان سے بیعت کے سنت یا بدعت ہونے میں گفتگو کی جد امجد نے

فصل ۲ واسطے مشروعیت بیعت کے اس آیتہ سے استدلال کیا اور فرمایا کہ یہ

مکن نہیں کہ وسیلہ سے ایمان مراد لیجئے اس واسطے کہ خطاب اہل ایمان سے ہے چنانچہ یا ایہا الذین امنوا اس پر دلالت کرتا ہے۔ اور عمل صالح بھی مراد نہیں ہو سکتا کہ وہ تقویٰ میں داخل ہے۔ اس واسطے کہ

تقویٰ عبارت ہے امثال او امر اور اجتناب نواہی سے علماء و بریں عطف کا قاعدہ مغائرت بین المعطوف والمعطوف علیہ کا مقتضی ہے اور اسی طرح جہاد بھی مراد نہیں ہو سکتا بدلیل مذکور پس متعین ہو گیا کہ

وسیلہ سے مراد ارادت اور بیعت مرشد کی ہے پھر اس کے بعد مجاہدہ

اور ریاضت ہے ذکر اور فکر میں تافلاح حاصل ہو کہ عبارت ہے

وفصول ذات پاک سے واللہ اعلم (منقول از حاشیہ قول الجلیل

مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ)

داعیہ طلب کہ دریکے پدید می آید و صحبت اہل اللہ را طالب میشود

محض فضل الہی است در حق آنکس زیرا کہ مع نشو و نما بہر دل و جاں نہ دہند۔ باید کہ قدر آن نعمت بزرگ را بشناسد و اگر ہمہ آں بود کہ زمانہ

گوش دل را بہ سخن اہل اللہ دارد و توفیق آں یابد و آں داعیہ تربیت و ہد

و تقویت کند و نظر اہل اللہ برآں داعیہ طلب کہ بے اختیار ایشان در یکے فصل
پدید آید و ظہور کند بیشتر است چہ اگر با اختیار ایشان در یکے آن داعیہ
طلب ظہور کند آن اختیار از ایشان محل خطر بود و نفی آن اختیار
در باطن برایشان لازم می گردد تا بے اختیار ایشان از غیب چہید
آید و مبتدیان و اہل طلب را نزدیک خداوند سبحانہ و تعالیٰ و نزدیک
اہل اللہ تعظیم و نفاذ قومی است و برائے اینست کہ یاد آورد اذ
رایت لی طالباً فکن لہ خادماً - ظہور داعیہ طلب دولت
بزرگ است زیرا کہ تاحق سبحانہ تعالیٰ بصفہ ارادت بروح بندہ
تجلی نہ کند عکس ارادت الہی در دل بندہ پدید نیاید و طالب حق سبحانہ
تعالیٰ و طالب صحبت دوستان وے نہ گردد تربیت و تقویت این
صفت در آن بود کہ تسلیم تصرفات ولایت شیخ کامل کمل گردد تا بقنا
خداوند عزوجل مقصود خود بحصول پیوند و گر نہ خطر آن دارد کہ آن
صفت طلب و روئے بقا نیابد (منقول از رسالہ قدسیہ من کلام
حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ)

چوں در آن عہد ہائے گزشتہ صاحب دولتای حقیقی کہ کاملان

راہ و سالکان طریق انتباہ اند بسیار می بودند و در دور ہائے آخر کمتر
 بل اغترس من الکلبیریت الاحمر گشتند لاجرم وقتے بودے کہ طالبان صاوق
 بعد از آنکہ در صحبت و متابعت یکے از کبرائے دین و مقتدایاں اہل
 یقین مرغے روحانیت ایشان از بیضہ بشریت بواسطہ تسلیم تصرفات
 آن مقتدای کلی میروں آمدہ بودے بسے از کمالان مکمل دیگر نظر تربیت
 و قبول یافتندے۔ و بشرف صحبت و سعادت خدمت ایشان
 رسیدندے و انوار علوم و معارف احوال ایشان اقتباس کردندے
 بہ سبب این انتساب در تصوف علم باطن متعدد و متضاعف شدے
 و شیخ شہید شیخ مجاہدین بغدادی قدس اللہ تعالیٰ روضہ اشارہ باین معنی
 فرمودہ اند کہ در سند علم باطن ہر چند واسطہ بیشتر آن اسناد عالی تر
 زیرا کہ مثل شمع کہ مقتبسان انوار حقیقت اند از مشکات نبوت
 ہر چند انوار بواطن ایشان را اجتماع بیشتر براہ بر طلب بواسطہ
 آن روشن تر کہ نور علی نور یمیدی اللہ للنورۃ من لیشاء
 (منقول از رسالہ قدسیہ من کلام حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ)
 (۳۰) اللہ یجتبی الیہ . اللہ کیوچا ہوتا ہے انتخاب

علم باطن

۶۹

من یتشاء و یهدی الیہ کر کے اپنی طرف کھینچ بلاتا ^{فصل}

من ینیب $\frac{۳}{۲۵}$ سے جو اس کی طرف

رجوع لاسکتے ہیں انکو بھی

اپنے تک (پہنچنے کا) رستہ

دکھا دیتا ہے

باید دانست کہ انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام محبتاً اند کہ بقلب جذب

محبت کشاں کشاں ایشان را می برند و بے مشقت شاں بدرجات

قرب می رسانند انابت است کہ ریاضات و مجاہدات از براے وصول

بدرجات قرب الہی حل شانہ آنجا در کار است انابت راہ مریدانست

و اجتناب راہ مرادان مریداں بمشقت و محنت بپا ہاے خود میروند و مرادان

را بنا زو تنعم می برند و بے محنت شاں بدرجات قرب میرسانند باید

دانست کہ ریاضات و مجاہدات شرط راہ انابت است و در راہ اجتناب

مجاہدات شرط نیست مع ذالک نافع و سودمند است (مکتوب ۸۶)

جلد ثالث از امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ

راہ اجتناب بالاصالت مخصوص بانبیاء است علیہم الصلوٰۃ والسلام

وامتنان را در رنگ سائر کمالات به تبعیت ایشان است نه آنکه اجتناباً
مطلقاً مخصوص بانبیاست علیهم الصلوٰۃ والتسلیمات و امتنان را از باب
اصلاً نصیب نیست که آن غیر واقع است چنانچه شیخ شهاب الدین سهروردی
قدس سرمد در میان مجذوب سالک و سالک مجذوب تبصریح باین معنی
فرموده است -

طریق جذب را چون کشش از جانب مطلوب است و عنایت الهی
جل شانہ متکفل حال طالب است ناچار قول وساطت نمی کند و
در طریق سلوک چونکہ انابت از جانب طالب است از وجود وسائط چارہ
پنود و در نفس جذبہ ہر چند وسائط در کار نیست اما تمامی جذبہ منوط بہ سلوک
است کہ اگر سلوک کہ عبارت از اتیان شریعت است از توبہ و زہد و غیر ^{ہا}

باجذبہ متعظم نہ گردد و جذبہ نامتتام و ابتر است - بسیارے از ہنود و ملاحدہ
را دیدہ ام کہ جذب دارند اما چونکہ مبتال بہت شریعت علیہ و علی آلہ صلوٰۃ
والسلام متعلی نہ گشتہ اند خراب و ابتر اند و غیر از صورت جذب نصیب
ندارند (مکتوب ۱۲۱ جلد ثالث از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ)
انچہ مذکور گشت از احوال حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ

درین محل و از بیان سلسلہ مشایخ قدس الشہادہ و احہم معلوم گردد کہ ایشان را فصل
طریقہ اویسیان بودہ است و بسیار را از مشایخ ایشان کہ درین سلسلہ
نذکور اند اویسی بودند و معنی اویسی اینست کہ حضرت شیخ طریقہ شیخ عطار
قدس الشہادہ گفتمہ اند کہ قومی از اولیاء اللہ عز و جل باشند کہ ایشان را
در ظاہر حاجت بہ پیرے نبود زیرا کہ ایشانرا حضرت رسالت صلعم در
حجرہ عنایت خود پرورش میدہند۔ بے واسطہ غیرے چنانچہ اویس را داد
رضی اللہ عنہ و این عظیم مقام بود و بس عالی تا کہ اینجا رسانند و این دو
بہ کہ روئے نماید ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ
ذوالفضل العظیم (منقول از رسالہ قدسیہ من کلام حضرت خواجہ
نقشبند رحمۃ اللہ علیہ)

احادیث نبوی صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم

(۱) عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم (فی فضیلة القرآن نے فرمایا کہ اہل علم کا قرآن سے

نص من حدیث طویل) لایستیع
کبھی دل نہیں بھرتا۔ بکثرت
منہ العلم ولا یخلق علی
دوسرے سے بھی وہ یرتائیں
کثرة الرد ولا تنقض عجا
ہوتا۔ اور اسکے عجائبات (علوم)
کی کوئی انتہا نہیں
(ترجمہ)

(م) عن ابی بن کعب قال
قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یا ابا المنذر
اقدری ای اية من کتاب
اللہ معک اعظم قلت اللہ
لا الہ الا ہو الحق لقیوم
فضب فی صدری وقال
لیحکک العلم ابا المنذر
حضرت ابی بن کعب سے منقول
ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان سے دریافت
فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ تمہارے
ساتھ قرآن مجید کی سب سے بڑی
آیت کونسی ہے حضرت ابی نے
کہا کہ اللہ لا الہ الا ہو الحق
القیوم۔ (یہ سنکر) حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دست مبارک انکے سینہ پر مار کر
فرمایا کہ عظیم تم کو مبارک ہو۔

(مسلم و ابوداؤد)

(۳۳) عن ابی ہریرۃ و ابی جب و یکم و تم کسی شخص کو کہ اسمیں فصل

خالد ان رسول اللہ قال (بجانب اللہ) دنیا کی طرف سے

اذا ریتما العبد یعطی زہد بے رغبتی پیدا کی جا رہی ہو

فی الدنیا و قلة منطق فاقتر ^{توا} اور اس کو کم سخنی دی جا رہی ہو

فانہ یلقی الحکمة تو اس سے کچھ حاصل کرو کیونکہ

(رداء البیہقی) وہ حکمت پارہا ہے

(۳۴) انما العلماء ورثة الانبیاء علما ہی انبیاء کے وارث ہیں۔

ان الانبیاء لم یورث دنیا انبیاء کی میراث درہم و دینا نہیں

ولاد رہا انما اور ثوال العلم بلکہ علم ہے جس نے علم حاصل

من اخذہ اخذ بحظوافر کیا اس نے پورا پورا حصہ پایا

(ابوداؤد و ترمذی)

(۳۵) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

علیہ وسلم کلمۃ من الحکمة ہے کہ اگر حکمت کا ایک کلمہ کوئی

یتعلمہا الرجل خیرہ من سیکرے تو وہ اسکے حق میں دنیا

الدنیا و ما فیہا (بخاری و مسلم) و ما فیہا سے بہتر ہے

فصل (۶) انا العلم بالتعلم

علم حاصل نہیں ہوتا مگر سیکھنے سے

(بخاری طبرانی)

(۷) قال علیہ السلام من کن
معاشرا لانبیاء امرنا عن
نزل الناس منازلهم
نکلمہ علی قدر عقولہم
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے کہ ہم گروہ انبیاء کو حکم دے کہ
لوگوں کو ان کے مرتبہ میں رکھیں
اور ان سے ان کی عقلوں کے
موافق کلام کریں

(ابوداؤد)

۸ قال علیہ السلام انا
دار العلم و علی بابہا
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے کہ میں علم کا گھر ہوں اور علی
اس کے دروازہ ہیں

(ترمذی)

بخاری شریف میں حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا مشہور واقعہ مندرج ہے کہ جب حضرت ابو جحیفہ
نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسرار و معارف قرآنیہ کو سنا تو متعجب ہو کر
دریافت فرمایا کہ کیا آپ کے پاس کوئی اور کتاب ہے جسے حضرت علی نے فرمایا
کہ نہیں یہی کتاب اللہ ہے اور اس کا فہم

(۹) من اخلاص الله اربعين جو کوئی چالیس دن اللہ کے فضل
یومًا ظہرت ینابیع الحکمة ساتھ خالص ہو جائے
من قلبه علی لسانه تو حکمت کے چشمہ اس کے قلب
(ابونعیم فی الحلیہ) سے نکل کر زبان پر جاری ہو جاتا

ہیں

(۱۰) کو نو اسر باینین حکماء حکیم اور عالم اور فقیہ ربانی بنو
وعلماء وفقهاء (بخاری)

(۱۱) عن علی رضی اللہ عنہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہ منقول ہے کہ انہوں نے
علیہ وسلم عن سبعة فقال حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
المعرفة راس مالي والفقر فیہ وسلم سے آپ کی سنت دریافت
فقری (اشفاء) کی حضرت معلّم نے فرمایا کہ میرا
راس المال معرفت ہے اور فقر

میرے لئے فقر ہے

رحمة للعالمین کا راس المال معرفت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے

فصل ۲ اس معرفت کی انتہا کوئی کیا جاتا ہے۔ بس مولا اور اس کا عہد ہی اس

راز سے واقف ہے۔ خاتمی علی عہدہ ما اوحی (۵/۲) مگر مشیدہ

کے بودمانند ویرہ۔ بنیش سے دانش کی تکمیل ہوتی ہے اور ساقی ہر

صحت مشاہدہ کی تصدیق کیجاتی ہے۔ ما زاع البصر وما طغی۔ لقد

رای من آیات ربہ الکبریٰ - ۵/۲ (للہوف)

قوله تعالیٰ - اللہ غنی وانتم الفقراء (۱۲/۲) اسی فقر کا کما حقہ

علم اور عمل جب کا ثمرہ عہدیت الہی ہے۔ سرور عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام

کا سرمایہ ناز و افتخار ہے اور کیوں نہ ہو جبکہ اشرف جہاں ہر موقع پر عہد

عہدہ اور عہدنا کے خطابات سے یہ خصوصیت جتائے۔ لیکن

عہدیت کی نزاکت اور عظمت کوئی کیا سمجھے۔ کبھی خاتم النبیین سے کہلایا

جاتا ہے۔ قل انما اذعور لہی ولا اشک بہ احدا۔ قل

انی لا املک لکم ضراً ولا رشدا۔ قل انی لن یجیرنی من اللہ

احد ولن اجد من دونہ ملتحدا۔ الا بلغا من اللہ

رسالتہ (۱۲/۲) اور کبھی خود ارشاد ہوتا ہے۔ وانک لعلی خلق

عظیم۔ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ ورفعا لک

علم باطن

ذکرک۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ فَصَّلُوا
اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔ نوبت یہاں تک پہنچتی ہے اِنَّ
الَّذِیْنَ یَبِیْعُوْنَكَ اِنَّهَا یَبِیْعُوْنَ اللّٰهَ۔ ید اللہ فوق اید یہم
عاقلاً را اشارہ کافی است۔ (لہوف)

اقوال صدیقین و اکابرین دین رضوان اللہ علیہم

تعالیٰ علیہم اجمعین

(۱) قال علی مرتضیٰ رضی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے
اللہ عنہ و اشارہ الی صدرہ اپنے سینہ کی طرف اشارہ کر کے
اِنَّ لِّهٰذَا عِلْمًا جَمِیْعًا لو فرمایا کہ یہاں بہت سے علوم ہیں
وحدت لہما جملہ وقال اگر پائیں ان کے متحمل اور
قلوب الاخیار قبور الاساک فرمایا کہ اولیاء اللہ کے
(ابونعیم عن ابن عباس) سینے اسرار الہی کی

قبریں ہیں

مکتوب ۴۶ (جلد اول) از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ

فصل ۲ سره در بیان آنکه اسرار و قائق که حضرت ایشان بآن متمیز گشته شمه ازاں

بظهور نمی توان آورد بلکه بر مژ و اشارات نیز ازاں باب سخن نمی توان گفت

و آن اسرار مقتبس از مشکوٰۃ نبوت است و ملائکه علیین نیز درین دولت

شریک اندمی فرمایند - از انعامات حق جل سلطان چه نویسد و چه بشکر

آن نماید علوم و معارفی که اضافه می شود به توفیق خداوندی جل شانہ

اکثر آن در قید کتابت می آید و لسمع اهل و ناهل می رسد اما اسرار

و قایقه که بآن متمیز است شمه ازاں بظهور نمیتواند آورد بلکه بر مژ

و اشارات نیز ازاں مقوله سخن نمی توان کرد و فرزند ی اعز ی که مجموعه

معارف فقیر است و نسخه مقامات سلوک و حذب رفرف ازیں اسرار

دقیقه با او در میاں نمی آرد و به شیخ تمام در استوار آن میکوشد بآنکه

میداند که فرزند ی از نمران اسرار است و از خطا و غلط محفوظ اما چه کند

که وقت معانی زبان را میگیرد و لطافت اسرار بهار را می بندد و بیضیق

صدری و لایستاقی لسانی نقد و وقت است آن اسرار نه ازان قبیل

آنکه در میاں نیایند بلکه در میان نمی آردند

فرا و حافظ این همه آخر بهره نیست . هم قلمه غریب و حدیث عجیب است

ایں دولت کہ ما در استعار آن میگوئیم مقبض از مشکوٰۃ نبوت انبیاء است
 علیہم الصلوٰۃ والسلام و ملائکہ ملا را علی علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ
 والسلام شریک این دولت از و از متابعان انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام ہر کہ را بیل دولت مشرف سازند۔ ابو ہریرہ گویند رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ من از رسول خدا صلعم و در نوع علم اخذ نمودم یکے از ان دو علم
 آن است کہ در میان شما منتشر ساختم و علم دیگر را اگر منتشر سازم حلقوم
 مرا ببرد و آن علم دیگر علم اسرار است کہ فہم ہر کس بآن نرسد ذلالت
 فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

(۲) قال علی رضی اللہ عنہ | حضرت علیؑ نے فرمایا کہ لوگوں
 حدیث الناس بما یعرفون اتجونا | سے وہ باتیں بیان کرو۔ چنانکہ
 ان یکذب اللہ ورسولہ | وہ جانتے ہیں کیا تم چاہتے ہو
 (بخاری)

کو جھٹلائیں

ہم قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ | حضرت ابن عباسؓ اس آیت کی
 تفسیر میں کہ اللہ الذی خلق

نص الله الذی خلق سبع سموات سبع سموات الخ فرماتے ہیں
 من لارض مثلهن الخ ذکرت کہ اگر میں اس ہیئت کی پوری تفسیر
 تفسیر لرحمتونی وفي لفظ کروں تو تم لوگ مجھ کو سنگسار
 اخرا قال هو انه كافر کرو گے یا بالفاظ دیگر کافر
 بناؤ گے

(۵) ارشاد حضرت سید زین العابدین رضی اللہ عنہ

انی لا اکتف من علم جو اہر علم جو اہر
 کیلا میری ذالک ذو جمل کہ کوئی جاہل مطلع ہو کہ مجھے فتنہ
 فیفتننا وقد تقدم فی میں نہ ڈالے اسکو اولاً حضرت
 هذا ابو حسن الى الحسين علی نے سیکھا۔ پھر حسن کو تعلیم
 وحی قبله الحسن یا رب دی بعد ازاں حسین علیہ السلام
 جو ہر علم لواء لوح له لقیل لی کو۔ اگر جو ہر علم کو ظاہر کروں
 انت ممن یعیل لوتنا و تو لوگ مجھے بت پرست کہینگے
 يستحل رجال مسلمون دی اور میرا قتل جائز سمجھیں گے اور
 یرون قتیح ما یا تونه حسنا اسکو اچھا جاہش گے حالانکہ

(احیاء العلوم خصوصاً حکم ہدیہ مجددیہ) یہ فصل (قتل) فی نفسہ بدیہ ہے۔ فصل ۲

(۵) ارشاد حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

فی باطنی من نور کرم الوہدایہ میرے باطن میں نور سے اگر ظاہر
افتی بسفک دمی الذی ہو تو نادان میرے قتل کا فتوہ
لا یصلح لوالدنی ابدی دینگے اگر میں اسرار ظاہر کروں
سراثر و ذکر قالوا العواذل تو ملاست گر کہیں گے کہ میں
لیس هذا مسلم (ہدیہ مجددیہ) مسلمان نہیں ہوں۔

(۶) کان جنید رحمۃ اللہ جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ یقول کثیراً للشبلی
رحمۃ اللہ تعالیٰ لا تفتش سے اکثر کہا کرتے تھے کہ اللہ
سر اللہ تعالیٰ بین المحبوبین تعالیٰ کا راز محبوبوں کے
وکان رضی اللہ عنہ یقول درمیان افشاء نہ کرنا۔

لا ینبغی للفقیر قرآنہ کتب اور یہ بھی کہتے تھے کہ فقیر کو نہ
التوحید الخاص الا باین چاہیئے کہ توحید خاص کی
المصدقین لاهل الطریق کتابیں پڑھے مگر مصدقین
اہل طریقت کے سامنے یا

فصل اول المسلمین لہم والّا انکے ماننے والوں کے سامنے
 یخاف حصول المقتلین ورنہ جہٹلانے والوں کیلئے
 کذبہم وبال کا اندیشہ ہے
 من ہذا خفی الکاملون یہیں سے اس کی وجہ بھی سمجھ
 من اهل الطريق الکلام میں آتی ہے کہ کیوں کاملین
 فی مقامات التوحید ال طریق مقامات توحید
 الخاص شفقة علی عامة الخاص کے کلام کو معافی رکھتے
 المسلمین ورفقا ہیں اسکی وجہ عامۃ المسلمین
 بالمجادل من المحبوبین پر شفقت اور جہگڑاؤ محبوب ہیں
 وادباً مع اصحاب الذ کیساتھ نرمی اور ایسے کلام
 الکلام من اکابر العارفین کرنے والے بڑے بڑے
 وکان جنید الا یتکلم قط عارفین کے ساتھ پاس ادب
 فی علم التوحید الافی ہے۔ اور جنیدؒ توحید میں کبھی
 فقر بیتہ بعد ان یخلق تقریر نہیں کرتے تھے مگر اپنے
 ابواب دارہ ویاخذ مقامیکہ گہر کے اندر اور وہ بھی اس کے

تحت و رکہ و بقول المتحجبون دروازوں پر قفل ڈلوادیے اور فصل
ان یکذب الناس اولیاء الله تعالى وخاصة و
اس کی کتجیاں اپنے زانو کے نیچے دبا لینے کے بعد اور کہتے
یہ وہم بالذندقہ والكفر تھے کہ کیا تم کو یہ پسند آتا ہے کہ
لوگ اللہ تعالیٰ کے دوستوں اور خاص لوگوں کو چھٹلائیں اور
اپنے کافرو زندقہ ہونے کی تہمتیں لگائیں

مکتوب (۱۲۱) جلد ثالث از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس
سرہ در جواب اعتراضات کبر مکتوب ہشتاد و ہفتم (۸۷) جلد ثالث کہ در
اسرار مرادی و مریدی تقریر یافتہ شد عائد کردہ میفرمایند۔ مخدوم این
قسم سخاں شبی از افشا و راز باشد و از ظاہر مصروف بود در ہر وقت
از مشایخ طریقت قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم بطور آئندہ است و عادت
مستمرہ این بزرگواران گشتہ۔ امرے نیست کہ این فقیر آزا ابتدا کردہ باشد
و اختراع نمودہ لیس ہذا اولی قادرۃ کسرت فی الاسلام پس این ہمہ شور و غوغا

فصل ۲ چیست اگر لفظی صادر شده است که ظاهرش مطابقت بعلوم شرعی ندارد
 آنرا بآنکس توجه از ظاهر صرف نموده مطابق باید ساخت و مسلمانان را متهم نباید
 کرد اشاعت فاحشه و تفضیح فاسق هرگاه در شریعت حرام و منکر باشد
 تفضیح مسلمانی بجهت اشتباه چه مناسب بود و شهریه شهریان منادی کردن
 کدام تدبیر باشد - طریق مسلمانی و مهربانی آنست که کلمه که ظاهرش
 مخالف علوم شرعی است اگر از شخصی صادر شود باید دید که قائل آن کیست
 اگر لحد و زندیق بود رد آن باید کرد و در اصلاح آن نباید کوشید و اگر
 قایل آن کلمه از مسلمانان بود و ایمان بخدا و رسول داشته باشد
 در اصلاح سخن او باید کوشید و محل صحیح از برای آن باید پیدا نمود
 یا ازاں قائل حل آن باید طلبید و اگر در حل آن عاجز آید نصیحتش باید
 کرد و امر معروف و نهی منکر برفق اولی است که با جابت نزدیک
 است و اگر مقصود اجابت نباشد و تفضیح مطلوب بود امر دیگر است الله
 تعالی توفیق داند -

مکتوب صد و هیزدهم (۱۱۸) جلد اول از حضرت امام ربانی مجدد
 الف ثانی قدس سره در بیان خسارت جماعت که بر اهل الله اعتراض

کنند می فرماید۔ قال الله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن اسرا فصل

فعلیہا۔ خواجہ عبداللہ انصاری میفرماید الہی ہر گرا خواہی ہر اندازی

بما در اندازی۔ شعر

ترسم آن قوم کہ برد و کشت می خندد در کار خرابات کنندایماں را

حق سبحانہ تعالیٰ کافہ اہل اسلام را از انکار فقر و طعن و دودیشاں

نگہدار و بھرت سید البشر علیہ و علی آکہ الصلوٰۃ و التسلیمات و السلام

(۹) ارشاد حضرت ابو یزید بستانی ح

اخذتو علمکم من علماء تم نے علماء ظاہر سے علم حاصل

الرسوم میتا عن میتة و کیا جو بنتر نہ میت کے ہیں

اخذنا علماء عن حی لادی اور مردوں کا علم بھی مردہ ہے

لا یموت اور سیکھا میں نے علم حی لایموت

(طبقات الکبریٰ) سے

(۱۰) ارشاد حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر غوث الاعظم رضی اللہ عنہ

یا غلام خذ العلم من افواه اے لڑکے اہل اللہ کی زبان

رجال اللہ و لا من صحائف سے علم حاصل کہ صحیفہ اور دفتر

فصل والد فاطر (اربعین) سے نزلے

(۱۱) ارشاد حضرت شیخ محی الدین ابن عربی قدس اللہ سرہ

علم الحق علم الاذواق لا علم حق علم ذوقی ہے کہ باطنی نہیں
عن الاوراق وهو العلم ہے اور وہی علم صحیح ہے اور
الصحیح وما عداه محدث اسکے سوا جو کچھ ہے وہ محدث
وتخنین لیس العلم اصلاً و تخنینی ہے جو اصلی علم نہیں ہے
(فتوحات مکیہ)

(۱۲) وحکی الشیخ قطب الدین حضرت شیخ قطب الدین بن این
بن امین رضی اللہ عنہ ان فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل رضی
الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اپنے لڑکے کو ترغیب
اللہ عنہ کان یحث ولده دیتے تھے کہ صوفیاء و عمر کبیریت
علی الاجتماع الصوفیة زمانہ میں حاضر رہے اور فرماتے تھے
ویقول انهم بلغوا فی کہ حضرات صوفیہ اخلاص میں
الاخلاص مقاماً مالم ایک ایسے مقام پر پہنچے ہیں کہ
تبلغہ (طبقات الکبریٰ) جس پر تم نہیں پہنچ سکتے ہو

(۱۳) امام قشیریؒ کا قول ہے کہ تمام آدمی دو قسم کے ہیں یا صرف نفس درویش فصل

کے ماننے والے ہیں اور یا عقل و فکر سے بھی کام لینے والے ہیں مگر

گروہ صوفیہ کے بزرگ ان دونوں قسم کے آدمیوں سے بالاتر ہیں۔ کیونکہ

جو امر دوسروں کے لئے پوشیدہ ہے وہ ان کے نزدیک ظاہر و اظہر ہے

یہ خدائے سیدہ ہیں اور دوسرے آدمی دلیلوں کے دلدادہ اور اُن ہی

کے جال میں گرفتار رہ کر مقصدِ اصلی سے محروم رہتے ہیں

دورِ اسلام میں کوئی زمانہ ایسا نہیں گزرا کہ اس میں اس فرقہ کا شیخ

موجود ہو اور اس زمانہ کے علماء نے اس شیخ کے آگے گردن نہ جھکائی

ہو اور اس کی تواضع نہ کی ہو اور اُس سے برکت حاصل نہ کی ہو۔

(مختارات الصوفیہ)

(۱۴) امام شافعیؒ باوصفِ جلالت و مرتبتِ با شعبان راعی چہ نمشت

و از مسائل می پرسید از امام شافعی پرسیدند کہ مثل شما ازین بدوی سوال

کنند امام فرمود ہذا افاق بما علناہ ”این موافق آنست کہ از امی داعم“

شعبان رضی اللہ عنہ امی بود۔ چون از امی مثل شافعی امام الائمہ سوال

کنند پس عظمت و شان ائمہ اہل تصوف نگہستنی است۔ (ہدیہ مجددیہ)

(۱۵) ارشاد از حضرت شیخ محی الدین ابی عربی قدس اللہ اسرارہم۔

ان طریق الوصول الی علم اکابرین کے علم تک پہنچنے کا
 القوم الایمان والتقوی طریق ایمان و تقویٰ ہے۔
 قال اللہ تعالیٰ ولوان قل اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے
 القرئی امنوا واتقوا الفتحنا اور اگر ان بستیوں کے رہنے
 علیہم ربکات من السماء والارض۔ ای اطلعنا والے ایمان لاتے اور پرہیزگار
 علی العلوم المتعلقة بالعلو کرتے تو ہم آسمان و زمین کی
 والسفلیات واسرار الحیرت برکتوں کو ان پر کہو لدیتے یعنی
 وانوار الملائک والمملوک ہم ان کو ان علوم پر مطلع کر دیتے
 وقال اللہ تعالیٰ ومن یتق جو علویات و سفلیات اور
 اللہ یمجلہ مخرجاً ویرثہ جیروت کے اسرار اور ملک
 من حیث لا یحتسب اور اللہ نے فرمایا ہے
 والرزق نوعان۔ روحانی کہ جو شخص خدا سے ڈرتا رہے گا
 وجسمانی۔ خدا اسکے لئے نجات کی شکل

نکال دیا اور اسکو وہاں سے رزقِ فصل
 پہنچا بیگا جہ سے اسکو گمان نہیں تھا
 اور رزق کی دو قسمیں ہیں روحانی اور مادی

وقال الله تعالى واتقوا الله
 يعلمكم الله ما تعلمون
 ما لم تكونوا تعلمونه بالوسائط
 من العلوم الالهية ولذا
 اصناف التعليم الى اسم الله
 الذي هو دليل على الذات
 وجامع للاسماء والافعال
 والصفات

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد
 ہے اور اللہ سے ڈرو
 اللہ تم کو سکھاتا
 ہے یعنی تمکو وہ باتیں
 بتلائیگا جن کو تم وسائل کے
 ذریعہ سے نہیں جانتے اور وہ
 علوم الہیہ ہیں اور اسی سے
 تعلیم کی نسبت اسم اللہ کی طرف
 ہے جو ذات پر دلالت کرتا اور
 اسما و افعال و صفات کا جامع ہے

یا اخی بالتصديق والتسليم
 لعقده الطائفة ولا تتوهم
 اے بھائی اس لئے تم پر لازم
 ہے کہ اس گروہ کی تصدیق اور

علم باطن

انکے آگے تسلیم خم کرو وہم کی
راہ ست انکار نہ کرو

(۱۶) مکتوب حضرت محی الدین ابن العربی رضی اللہ عنہ بنام امام فخر الدین
رازیؒ۔

منقول از حضرت امام قطب ربانی عبد الوہاب عارف شہرانی ^{علیہ} رحمۃ اللہ علیہ
اعلم یا اخي وفقنا الله وإياك ميرے بھائی خدا تعالیٰ بہکوادور
ان الرجل لا يكل عندنا في تمکو تو فیق عطا فرمائے سنو
مقام العلم حتی يكون علمہ کوئی شخص ہمارے نزدیک علم
عن الله عز وجل بلا واسطۃ کے مقام میں کامل نہیں ہوتا
من نقل او شیخ قال من جب تک اس کا علم بلا واسطہ
كان علمه مستفاداً من نقل یا اسناد کے خدائے
نقل او شیخ فابرج عن عزوجل کی طرف سے نہو کیونکہ
الاخذ عن المحدثات و جبکہ علم نقل یا استاد سے حاصل
ذلك معلول عند اهل ہوتا ہے وہ برابر حادث چیزوں
الله عز وجل من قطع عمرہ سے آتا ہے اور اللہ والے اسکو

فی معرفۃ المحدثات و
تفصیلہا فاتہ خطہ من بہ
عز وجل ان العلوم
المتعلقۃ بالمحدثات یعنی الجہل
عمرہ فیہا ولا یبلغ الی حقیقتہا
اسلئے کہ آدمی ان علوم میں جو حادث چیزوں سے
علاقہ رکھتے ہیں اپنی عمر کو برباد کرتا ہے
اور پھر بھی ان کی حقیقت کو نہیں پہنچتا
ہوائی صبان اگر تم اہل اللہ
میں سے کسی شیخ کے
ہاتھ پر بیت کر کے
سلوک اختیار
کریتے تو وہ تم کو حق
تعالیٰ کی درگاہ شہر و تک
پہنچا دیتا اور وہاں سے تم راہ
کا صحیح علم الہام کے طریق سے

دوانک یا اخی سلکت علی یدیم
من اہل اللہ عز وجل لا وصالک
الی حضرتہ شہود الحق تعالیٰ
فتاخذ عنہ العلم بالامور
من طریق الالہام الصحیح
من غیر تعب ولا نصب
ولا سہر کما اخذہ الخضر
علیہ السلام فلا علم الاکان

خالی از غلت نہیں سمجھتے اور جس نے فصل

حادث چیزوں اور انکی شناخت میں

عمر گنوائی اُس نے اپنا حصہ

خدائے تعالیٰ کے پاس کاکھوڑا

اسلئے کہ آدمی ان علوم میں جو حادث چیزوں سے

علاقہ رکھتے ہیں اپنی عمر کو برباد کرتا ہے

اور پھر بھی ان کی حقیقت کو نہیں پہنچتا

ہوائی صبان اگر تم اہل اللہ

میں سے کسی شیخ کے

ہاتھ پر بیت کر کے

سلوک اختیار

کریتے تو وہ تم کو حق

تعالیٰ کی درگاہ شہر و تک

پہنچا دیتا اور وہاں سے تم راہ

کا صحیح علم الہام کے طریق سے

عن کشف و شہود لا عن حاصل کرتے جس میں نہ مشقت

نظر و فکر و ظن و تخمین ہے نہ ماندگی نہ بیجوابی جسطرح

کہ خضر علیہ السلام نے حاصل

کیا اور علم ہے تو وہی ہے جو

کشف و شہود سے حاصل ہو

نہ کہ جو نظر و فکر گمان و قیاس سے

یا اخی ان لا تطلب من العلوم اے بھائی صرف وہ علم حاصل

الاما یکمل به ذاتک بتقل کر جس سے تیری ذات کی تکمیل

معک حیث انتقلت و لیس ہو اور جو تیرے ساتھ دوسرے

ذالک الا العلم با اللہ عالم میں ہے جہاں تجھے جانا

تعالیٰ من حیث الوہب ہے۔ اسباب یہ علم صرف وہی ہے

والمشاہدۃ فان علمک جو اللہ تعالیٰ سے علاقہ رکھتا

بالطب مثلا انما یحتاج ہے اور وہب و مشاہدہ کے

الیہ فی عالم الاستقامہ ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ

الامراض فاذا انتقلت مثلا علم طب ہے کہ اسکی ضرورت

الٰہی عالم مافیہ مقیم ولا مرض اسی عالم میں ہے جہاں مرض اور فصل

ہمیں تداویٰ بذلک العلم دکھ ہے اور جبکہ تم اس عالم میں

پہنچو گے جہاں دکھ درد ہی نہیں

ہے تو وہاں اس علم کے ذریعہ

کس کا علاج کرو گے

فقد علمت یا اخي انه لا اے بھائی اس سے تم کو معلوم ہو گیا

ينبغي للعاقل ان ياخذ من عقل والے کو صرف وہی علم

العلوم الا ما ينتقل معه حاصل کرنا چاہیے جو اس کے

الى البرزخ دون ما يفارق ساتھ عالم برزخ تک جائے

عند انتقاله الى عالم الآخرة نہ وہ جو عالم آخرت میں بلکہ

وليس المنتقل معه الاعمال آخرت کے سفر کے وقت ساتھ

فقط العلم بالله عز وجل چھوڑ دے اور آدمی کے ساتھ

والعلم بمواطن الآخرة جانے والے صرف وہی علم

لا ينكر التجليات الواقعية ہیں ایک تو خدا تعالیٰ کا علم

فيها ولا يقول للحق اذا تجلى اور دوسرا معاملات آخرت کا

فصل له نعوذ بالله منك كما ورد
فینبغی لک

علم تاکہ اس عالم میں جو تجلیات واقع
ہوں انکا انکار نہ کریٹھے اور جب
حق کی تجلی اسپر ہونو ذبا سے منک
نہ کہہ بیٹھے جیسا کہ وارد ہوا ہے

یا اخی الکشف عن هذين
العلمين في هذه الدار لتجني
ثمرة ذلك في تلك الدار
ولا تحصل من علوم هذه
الدار الا ما تمس الحاجة اليه
في طريق سيرك الى الله
عن وجل -

اسلئے اے بھائی یہ ضرور ہے کہ
اسی عالم میں یہ دونوں علم تم پر
کھل جائیں تاکہ ان کا پھل تمکو
اس عالم میں ملے ۔ اور اس
عالم میں ان ہی علوم کو جو جن کی ضرورت
اہل اللہ کی اصطلاح کے
مطابق خدا کی طرف جانے کے

(طبقات الکبریٰ) راستہ میں پیش آئے۔

(۱۱) ارشاد حضرت امام غزالی حجتہ الاسلامؒ در باب علم
فاعلم انه قسمان علم مکاشفۃ جان کہ علم کی دو قسمیں ہیں ایک
وعلم معاملۃ فالقسم الاول . علم مکاشفۃ (علم باطن) دوسرا علم

علم المکاشفة وهو علم الباطن معالمة (علم ظاہر) اب اولی قسم کو فصل
 وذلك غاية العلوم فقد یحیی یعنی علم مکاشفة جو علم باطن
 قال بعض العارفين من لم ہے اور جو کہ تمام علوم کی انتہا
 یکن له نصیب من هذا العلم ہے چنانچہ بعض عارفین کا قول
 اخاف علیه سوء الخاتمة و ہے کہ جو اس علم سے بے بہرہ
 ادنی نصیب منه التصديق ہوا سکے خاتمہ کی خرابی کا خوف
 بهو تسليم لاهله واقبل ہے ادنی بہرہ اس علم کا یہ ہے
 عقوبة من ينكره انه لا کہ اسکی تصدیق کرے اور اس
 يذوق منه شيئاً وهو علم والوں کو مانے۔ اور ادنی
 علم الصديقين والمقربين عذاب اس علم کے منکر کا یہ ہے
 کہ اس علم سے اسکو کچھ نہیں ملتا
 حالانکہ یہ علم صدیقوں اور مقربان
 الہی اہل جلالہ کا ہے
 واما القسم المحمود الى اقصی جو علم سرتاپا اچھا ہی اچھا ہی وہ ہے
 غايات الاستقصاء فهو علم خدا تعالیٰ کا اور اسکے صفات

فصل العلم بالله تعالى ولبسقاته کا افعال کا اس کی عبادت کا

و افعاله و سنته فی خلقه جو خلق میں تباری سہت اور اس

و حکمتہ فی ترتیب الاخرۃ حکمت کا جو دنیا پر آخرت کو

علی الدنیات هذا العلم ترجیح دینے میں مضمر ہے پس

مطلوب لذاته و التوصل یہی وہ علم ہے جو مقصود

به الى السعادة الاخرۃ بالذات ہے اور جو سعادت

آخرت کے حصول کا فریضہ (انوار العلوم)

(۱۸) از حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

علم دو قسم است علم حضوری و علم حصولی۔ علم حصولی عبادت و تہذیب

از حصول صورت الشی فی العقل یا صورت حاصلہ دنیا و این علم و تہذیب

ہن بر مشاعر و خواہش است۔ نفس ناطقہ محسوسات را بتوسط حواس

ادراک می کند و از جزئیات کلیات را استخراج می نماید قضایا بہر سائنہ

از مغز می دگر بر می آید۔ و انجہ علم بمغنیات بتوسط سمع حاصل

می شود بیش تر از ان مہنی بر قیاس شاید بر غایب است مثلاً عبارات

و اشخاص را بعد از استماع او مضارع و کیفیات آن مشاہد و مضارع و کیفیات

که مشابره کرده است دانسته در مییابد و حکم بحسب نتیج آن می کند - حاصل کلام فصل
آنکه علم حصولی منحصراست بر آنچه محسوس باشد یا محسوس مثل باشد مستتر
و استفاد از محسوس باشد - لهذا روح را بعلم حصولی نتوان دریافت چون علم
حصولی در محسوس را بالکنته در نمی یابد ذات و صفات باری تعالی چگونه دریافت
و بدایتی که علم ظاهر عبارت است از علم حضوری که مستفاد از قرآن و
حدیث است علم حضوری بروح متعلق می شود - معرفت حق سبحانه
تعالی بعلم حضوری یا علم دیگر که فوق علم حضوری باشد جائز بلکه واقع
است - و ولایت که عبارت از اقریبیت به کیف است مستلزم
علم حضوری است که بذات و صفات الهی متعلق باشد - و آنرا علم
باطن علم لدنی و عرفان گفته می شود - زنگ شرک و معاصی مانع علم
حضوری است که او با وجود اقریبیت حق در حجاب غفلات از حق
بعید است حق تعالی می فرماید فبعدا للظالمین -

مولوی روم میفرماید

اولاً زنگ از رخ خود پاک کن بعد از آن نور را در اک کن
ذریعه حصول این علم ولایت که عبارت از قرب و معیت است

فصل ۲ ثمره محبت است - و محبت از دو چیز بدست می آید یکی اجتناب که آنرا در

اصطلاح صوفیه جذب گویند یعنی محبت و کشش از جانب حق بلا واسطه یا بواسطه تاثیر نفس شیخ کامل مکمل - دوم انابت که آنرا سلوک گویند قوله تعالی
 اللَّهُ يَجْتَبِي السَّيِّئَةَ مِنَ التَّيْسَاءِ وَيَهْدِي السَّيِّئَةَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 است بر هر دو طریق جذب و سلوک - محبت شیخ کامل مکمل قومی طریق
 حصول است نتیجه وفائده این علم قرب الهی است

مکتوب چهارم مندرجه کلمات طیبات

(۱۹) از حضرت ابوطالب مکی رضی الله عنه

علماء و ظاهریین ملک و ارض هستند و علماء و باطنیین زمینت
 آسمان و ملکوت و علماء ظاهر اهل خرد و لسان هستند و علماء باطن ارباب
 قلوب و اعیان بعضی عارفین گویند علم ظاهر محکوم است و علم باطن
 حاکم و محکوم موقوف است تا آنکه حاکم در آنجا آید - بعضی عارفین گویند
 که چون بر علماء ظاهر سبب اختلاف اوله مسئله شکل افتد ایشان از اهل
 علم باطن سوال کنند زیرا که ایشان قریب تر از بسوی توفیق و بعید تر از نفاق

ہوا امام احمد بن حنبل و یحییٰ بن معینؒ بیشتر بخدمت حضرت معروفؒ ^{فصل ۲}
 کرخی حاضری شدند تا کہ علم ظاہر ایشان بہ نسبت کرخی ہزاراں درجہ زاید
 بود۔ از پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از بروا ثم سوال کردند فرمود استفت
 قلبک وان افتاک المفتون مفتین بر تاویل و تریخیص اعتقاد کنند
 و قلبین کہ از ایمان منور اند از اللہ تعالیٰ فتویٰ حاصل کنند۔

پس اگر علم قلب اصل حقیقت فقہ نمی بود سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سائل را از فتاویٰ اہل ظاہر سو ر قلب رجوع نمی فرمود و آنرا
 قاضی نمی قرار داد۔ پس علم باطن اصل علم و علم العلم باشد و عالم باطن عالم
 اصل عالم العلماء باشد (قوت القلوب)

(۲۰) از مولانا وکیل احمد نقشبندی و مجددی علیہ الرحمۃ

علم حقیقت علمیت کز ان با سراسر علوم شرعیہ پئے نمی برند چه این
 علم باطن است و علوم ظاہریہ را۔ در حدیث وارد است العلماء
 وراثۃ الانبیاء معانیش این ست کہ علماء و ظاہر و باطن (معارف)
 وراثت انبیاء بوده اند زیرا کہ وراثت نبوت ہر دو قسم است۔ اول وراثت
 ظاہری۔ دوم وراثت باطنی پس اہل شریعت صاحب علوم کبیریہ

فضل ظاهر می‌اند - دالّ حقیقت و ارث علوم و سبیه باطنیه شریعت منبع عبارت

ظاهر است و حقیقت منبع اشارات باطنه زیر هر عبارت شرعیّه من

حیث الاشارات احکام و معارف و حقایق بوده اند که حق تعالی جل شانّه

اصفیاء و یقین را برای اطلاع داده - پس از باطن عبارت اشارت

لا یخرج شود نه از ظاهر عبارت و در حدیث وارد است که فضل العالم

علی العابد کفضل علی علی متی - درین حدیث مراد از علم بیع و شرا و

طلاق و عتاق و غیره نیست بلکه علم باشد تعالی و قوت یقین است

امام شافعی با وصف جلالت و قربت با شیعیان را می می نشست و

از مسائل می پرسید از امام شافعی پرسیدند که مثل شما ازین بدوی سوال کند

امام فرمود بذا اوفق لما علمناه شیعیان بدوی رضی الله عنه امی بود چون

از امی مثل شافعی امام الایمه سوال کند پس عظمت و شان الله اهل

تصوف نگرستی است

(بدیه مجددیه)

(۲۱) مکتوب ۱۸ - (جلد ثانی) از حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

قدس الله سره - در بیان علما و را سخیس و ظاهرو باطن شریعت میفرماید

الحمد لله و سلام علی عباد الله الذین اصطفی - العلماء و رثة

الانبياء و در دما می علما و عظام کافی ست علم و راشت علم شریعت ^{فصل}
 است که از انبیا باقی مانده علیهم الصلوٰۃ و التسلیمات - و علم شریعت
 را صورتی است و حقیقتی صورتش آنکه نصیب علما و طوایف است
 شکر الله تعالی سببیم که تعلق بحکمت کتاب و سنت دارد و حقیقتش
 آنکه نصیب علما را سخنین است - رضی الله تعالی عنهم که متعلق
 به تشابهات کتاب و سنت است - و محکمت هر چند امهات کتاب
 اند اما نتائج و ثمرات آن تشابهات اند که از مقاصد کتاب اند - امهات
 و سائل پیش نیستند از برای حصول نتائج - پس لب کتاب تشابهات
 اند و محکمت کتاب قشر آن لب تشابهات اند که بر مزی و اشارات
 بیان اصل مینمایند و از حقیقت آن معامله نشان میدهند - علما و
 را سخنین قشر را لب جمع ساخته اند و مجموع صورت و حقیقت شریعت
 را دریافته - و این بزرگواران شریعت را در رنگ شخصی تصور نموده
 اند که قشر و لب آن از صورت و حقیقت باشد - علم شرایع احکام
 صورت شریعت دانسته اند - و علم حقائق و اسرار حقیقت شریعت دریافته و بصورت ^{جمع} شریعت
 گرفتار گشته از حقیقت آن انکار نموده - و پیرو مقتدا را خود را غیر از هدایه و برودنی

ندانستند۔ وجمع دیگر ہر چند گرفتار حقیقت آن گشتند اما چوں آن
حقیقت را حقیقت شریعت نہ دانستند۔ بلکه شریعت را مقصور بر صورت
داشتند۔ و قشر انکار داشتند و لب را در آراء آن تصور نمودند لا جرم
از حقیقت آن حقیقت آگاہی نیافتند و از متشاہات نفسیہ
فرانہ گرفتند و اسلما را راستیوں ہم اوار توں فی الحقیقتہ -

(۲۲) از مولانا روم

ما میرا ینعم شاگردان حق	علم ما از علم حق گیر و سبق
این ہمہ علمے از تعلیم حق است	نئے زہد و جہدے از بتی تبت
جان جملہ علمہا این است این	کہ بدانی اصل خود اے مردیں
فلسفی گشتی و آگاہیستی	از کجا و خود کجا و کیستی
تو بھی دانی یہ مجوز و لا یہ مجوز	خود ندانی تو یہ مجوزی یا عجز
ایں روادنا زوا دانی و لیک	خود روایا ناروانی داں تو نیک
از خود آگاہ چوں نمی آری بشنو	پس نباید چنین علمت غرور
میت کس را از حقیقت آگاہی	جملہ می میرند با دست تہی

صدر کتاب صدر ورق در کار کن	جان و دل را جانپل در کن
بینی اندر دل علوم انبیا	بے کتاب بے معید آوستا
دل منور کن با نور حبلی	چند باشی کاسه یس بوعلی
علم حق در علم صوفی گم شود	این سخن کے باور مردم شود
علم حق در جسد علم صوفیاں	گم شود نے نام ماند نے نشان

(۲۳) حضرت عطار رحمۃ اللہ علیہ

معرفت حاصل کن اے جان پر	تا بیابی از خدا کے خود خبر
ہر کہ عارف شد خدا خوش را	ورقنا بیند نقا و خویش را
عارف از دنیا و عقبی فارغ است	ز آنچه باشد غیر مولی فارغ است
ہمت عارف لقا و حق بود	ز آنکہ در حق فانی مطلق بود
چوں بدانی تو کہا ہی خویش را	علم عالم حاصل آید مر ترا
گو ہمیں خواہی کہ یابی زین نشان	سربہ بر خاکپا و کا ملان

(۲۴) حضرت بہاء الدین آملی علیہ الرحمۃ

ایہا القیوم الذی فی المدرسہ	کلبا حصانہما و ایا و سوسہ
-----------------------------	---------------------------

فصل فکر کم ان کان من غیر الجہیب
 چند چند از حکمت یونانیان
 مالکم من نشأۃ الاخریٰ فیصیب
 چند زین فقہ کلام بے اصول
 حکمت ایمانیان را ہم بخوان
 فلسفہ یا نحو یا طب یا نجوم
 مغز را خالی کنی سے بوالفضل
 صرف شد عرت بہ بحث نحو و صرف
 ہندسہ یا رمل یا اعداد و شوم
 علم نہ بود غیر علم عاشقی
 از اصول عشق ہم بخوان یکدو و حرف
 سینہ را از علم حق آباد کن
 باقی تلبیس ابلیس شقی
 خشیتہ اللہ را نشان علم دہا
 او حدیث کو علم تم یاد کن
 علم رسمی سر بسریل استقال
 انما بخشی تو در قرآن بخوان
 نے ازو کیفیت حاصل نہ حال

(۲۵) مثنوی شریف

علم ہا کے اہل تن احمال شاں
 علم چوں بر دل زندیاں محشود
 علم کے اہل دل جمال شاں
 علم چوں بر تن زندیاں رہے بود
 گفت ایزد بحیصل سفارہ
 علم کاں نہ بود نہ ہوئے واسطہ
 آں نہاں ہم چورنگ ما شطہ
 لیک چوں ایں بار را نیکو کشی
 بار گیرند و بخشند خوشی

میں مکش بہر خدا میں بار علم
 تا کہ برہو اعلم آئی سوار
 اندر آدو سایہ آں عاتقے
 پس تقرب جو بدو سوے الہ
 زانکہ او ہر خار را روشن کند
 دست گیر و بندہ خاص الہ
 گر گویم تا قیامت نعت او
 و رہبر و پوشش آید آفتاب
 تو برد و سایہ عاتق گرین
 از ہر طاعات اینست لایق است
 چوں گرفتاری پیر میں تسلیم شو
 صبر کن بر کار او اسے بوفاق
 گرچہ کشتی بشکند تو دم منہن
 دست او را حق چو دست خویش
 دست حق میراندش زندہ اش کند
 تا بہ بتی و درویش انبار علم
 آنکہاں افتد ترا از دوش بار
 کس نیار: بر درازہ ناکے
 سر بیچ از طاعت او هیچ گاہ
 دیدہ ہر کور را روشن کند
 طالبان را معیبر و نا پیش گاہ
 ہیچ آں را غایت و مقطع مجو
 فہم کن واللہ اعلم بالصواب
 تا رہی زان دشمن پنهان تنیز
 سبق یابی بر ہر آن کو سابق است
 ہم چو موسیٰ زیر حکم حضور
 تا نہ گوید حضور ہذا فراق
 گرچہ طفلے را کشد تو مو مکن
 تا یاد اللہ فوق ایہ ہم براند
 زندہ چہ کند جان پائیدہ اش کند

فصل ۲ چون گزیدی پیر نازک دل سبایش
 یک زمانه صحبت با اولیا
 گرتو سنگ خاره و مرمر بودی
 مهرباکان در میان دل نشان
 دست زن و زیل صاحب لے
 صحبت صالح ترا صالح کند
 سایه یزدان چو باد دایه اش
 سایه یزدان بود بند خدا
 دامن او گیر نو تر بیگماں
 پیر را بگدین که بے پیراں سفر
 پس بے را که ندیدیستی تو هیچ
 هر که او بے مرشدی در راه شد
 شیخ نورانی ترا آگه کند
 ما توانی ز اولیا رو بر متاب
 چوں شدی دور از حضور اولیا

ست و زریده چو آب گل سبایش
 بهتر از صد ساله طاعت بے ریا
 چوں بصاحب دل سی گوشتوی
 دل مده الا بمهر دل خوشاں
 تا ز افشانش بیابی رفعت
 صحبت طالح ترا طالح کند
 دارم انداز خیال سایه اش
 مرده این عالم و زنده خدا
 تارهی از آفت آخر زباں
 هست بس پرافت خوف و خطر
 تو مرو تنهار و هر سر پیچ
 اوز غولان گمراه چاه شد
 با سخن هم نوز را بهره کند
 چه دکن و الله اعلم بالصواب
 در حقیقت گشت دور از خدا

فصل چونکہ ذات پیر را کردی قبول
ہم خدا در ذاتش آمد ہم رسول
دو دلاں و دو مبین و دو نحو ال
خواہ را در خواہ خود محدود ال
گر جدا بینی ز حق ایں خواہ را
گم کنی ہم متن و ہم دیباچہ را
پیر را از احوالی ہر کہ دو دید
او فرید است و حقیقت فرید
دست پیر از غائبان کوتاہ نیست
دست او جز قبضۃ اللہ نیست

حضرت حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ

یار بکجاست محرم رازی کہ یکناں
دل شرح آں دہکہ چہ دید و چہ شنید
رازیکہ بر خلق نہ فہیم و نہ گفتیم
با دوست بگوئیم کہ او محرم را دوست
چو بشنوی سخن اہل دل بگو کہ خطاست
سخن شناس نہ دلبر خطا اینجاست
تو کہ سرے طبیعت نمی روی بیرون
کجا بگوئی حقیقت گذر توانی کرد
جمال یا ندارد نقاب پرده ولے
غبار رہ بنشاں تا نظر توانی کرد
اے خیر بکوش کہ صاخب خبر شوی
تا راہ ہیں نباشی کے راہبر شوی
در مکتب حقایق پیشاں دیب عشق
ہاں اے پس بکوش کہ روزی پدر شوی
دست از مس وجود چو مردانہ بشو
تا کی میاے عشق میابی و زرشوی
با نشہ کہ آفتاب فلک خوبتر شوی
گر نور عشق حق بدل و جانت افتد

فضل از پاسے تا سرست همه نور خدا شود در راه ذوالجمال چو بلبل پادشاهی
گر در سرست هواسے وصالست حافظا

باید که خاک در گه اہل بصیرت شوی
کلیہ گنج سعادت قبول اہل دلست
مہا و کس کہ درین بکتہ شک در کتب
روضہ خلعتیں خلوت ویشانت
مایہ محشعی خدست رویشانت
بج غزلت کہ طلسمات عجائب دارو
فتح آن در نظر ہمت درویشانت
منظرے از چمن نہشت ویشانت
قصر فردوس کہ ضوئش بر بانی نیست
کیما یست کہ در صحبت ویشانت
انجہ از پیشو از پرتو آں قلب سیاہ
کبریا یست کہ در شمت ویشانت
و آئکہ میشش بہند تاج تکبر خورشید
بے تکلف بشود دولت ویشانت
سروری و کیف ہمت ویشانت
منظر ہر آنیہ طلعت ویشانت
ہمہ در بندگی حضرت ویشانت
حافظ ایچا باوہ باش کہ سلطان ملک

(۲۷) رباعیات

از حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محبت دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

و الله که سیرابی از آن تشنه لبی ست	علمی که نه باخود ز شکوة بنی ست
تابع شدن حکم خرد بوجهی ست	جایی که بود جلوه حق حاکم وقت
شغل دل تو ظاهر و باطن بایار	دانی که چه بود هیچ قدیم لعل دار
و آن فن دگر بگیر از احرار	ای را شوی از درس عوارف عارف
ظاهر شده از صورتش آثار عجیب	در که شد مظهر آن یار عجیب
پیدا شود از لوح دل اسرار عجیب	در لوح دل ثبت کنی صورت او
باید نظر اهل فن را جستن	تحصیل عدم اگر ندانی کردن
در حکمت اهل دل نخواهی فیدن	این را و عضال را دوائی به ازین
بالجہ انوار قدم پیوستند	آنانکه از او تاس پیچی هستند
در دوازده فیض قدس ایشان مستند	فیض قدس از حکمت ایشان مسجوب

فصل سوم

توحید فی الالوہیت

لو کان فیہا ما آتہہ الا اللہ
لفسد تا فسبحن اللہ
رب العرش عما یصفون
۲۴

اگر زمین و آسمان میں خدا کے
سوا اور معبود ہوتے تو (زمین
و آسمان دونوں) کبھی کے
برباد ہو گئے ہوتے جیسی جیسی
باتیں یہ لوگ بناتے ہیں اللہ
جو عرش (بریں) کا مالک ہے وہ
تو (عیبوں اور نقصوں سے) پاک
کیا کوئی انکا اور معبود ہے اللہ کے
سوا اللہ کی ذات تو شرک سے
پاک ہے

ام لہم الا غیر اللہ سبحن
اللہ عما یشرکون ۲۴

والہم الا واحد لا الہ الا
اور تمہارا معبود تو وہی خدا ہے واحد

هو الرحمن الرحيم کوئی معبود نہیں اس کے فضل ۳

پ ۳ ع ۳

سوا بڑا مہرباں ہے رحم والا

وما ارسلنا من قبلك من

اور ہم نے تجھ سے پہلے کوئی

رسول الا نوحى اليه انه

رسول نہیں بھیجا مگر اس کی طرف

لا اله الا انا فاعبدون

یہی وحی کی کہ ہمارے سوا کوئی اور

پ ۲ ع ۲

معبود نہیں تو ہماری ہی عبادت کرو

ان الله ربى وربكم

بیشک اللہ میرا بھی رب ہے

فاعبدوا هذا صراط

اور تمہارا بھی رب ہے تو اسی

مستقیم پ ۳ ع ۱۳

کی عبادت کرو یہی (نجات کی)

سیدھی راہ ہے

واعبدوا لله ولا تشركوا

اور اللہ ہی کی عبادت کرو اور

به شيئاً پ ۳ ع ۳

اسکے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو

ولا يشرك عباداً به

اور اپنے رب کی عبادت میں

احدا ۱۶ ع ۲

کسی کو بھی شریک نہ کرے

ان الله لا يغفر ان يشرك

بے شک اللہ تعالیٰ اس بات کو

فصل بہ ویغفر ما دون ذلک
 لمن یشاء ومن یشرک
 بالله فقد ضلّ ضللاً
 بعیداً ۱۵۷

نہ بخشیدگا کہ اسکے ساتھ کسی کو شریک
 قرار دیا جائے اسکے سوا اور جتنے گنا
 ہیں جسکے لئے منقول ہوگا بخشید گا
 اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا وہ (راہ
 راست بڑی) دور بھٹک گیا

اللہ الذی خلق السموات
 والارض والنزل من
 السماء ماءً فاخرج به
 من الثمرات رزقاً لکم
 وسخر لکم الفلك لتجری
 فی البی باہرۃً وسخر لکم
 الانہار وسخر لکم الشمس
 والقمر دائبین وسخر
 لکم اللیل والنہار واتکم

وہ ذات پاک اللہ ہی کی ہے
 جس نے آسمان پیدا کئے اور زمین
 اور آسمان سے پانی برسایا پھر اسکے
 ذریعہ سے پھل پھلہا پھر اسکے
 تمہاری روزی کے لئے اور تمہارے
 اختیار میں کر دیا کشتیوں کو تاکہ
 ہمیں دریا میں اللہ کے حکم
 سے اور تمہارے اختیار میں کر دیا
 ندیوں کو اور شمس و قمر کو

من کل ما سألنی و انت
 لغد و انعمت اللہ (تخصوا)
 ان لا انسان لظلمہ کفلا
 تمہارا مسخر کرو یا کہ چکر کھانے
 میں سے جو تم نے مانگا اور
 اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گنے
 لگو تو پورا کبھی نہ گن سکو گے
 انکو بیشک انسان بڑی اپنی
 بیان پر ظلم کرنے والا احد درجہ
 کا ناشکر ہے۔

۱۱۳ ع ۱۶

وما اعجل الامر رسول پید
 وما ارسلناک الا کافۃ
 للناس لبشیرا و نذیراً
 و لکن اکثر الناس سکت
 یعلمون ۹۵
 اور ہمیں پہلے محمدؐ کی ایک سول
 اور ہم نے تو تجھ کو بھیجا ہے تمام
 جہان کے لوگوں کی طرف
 مومنوں کو خوشخبری سنائے
 والا کافروں کو ڈرائے والا
 لیکن بہت آدمی تو جاگڑی نہیں

فضل ولا تدع مع الله الها آخر
لا اله الا هو كل شيء
هالك الا وجهه له الحكم
والیه ترجعون تیس ۱۲

اور نہ کبھی اللہ کے ساتھ کسی
دوسرے معبود کو پکارنا (کیونکہ)
اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں
اسکی ذات کے سوا سچے بن
فنا ہونے والی ہیں اسی کی
حکومت ہے اور اسی کی طرف
نظم کو لوٹ کر جانا ہے

والذین کفروا وکذبوا بآیتنا
اولئک اصحاب الناس
خلائین فیہا وینزل المصیر
پانچ ۱۵

اور جو ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے
اور وہ بہت ہی بُری جگہ ہے
اور جو لوگ ایمان لائے اور
انہوں نے نیک کام بھی کئے
غفر لہم انکو (بہشت) کے

والذین امنوا وعلوا الصلحت
سندخلہم جنت بجرى
من تحتهما الانہر خلائین

فیہا ابدًا و عند اللہ حَقًّا
 ایسے باغوں میں داخل کرینگے ^{فصل ۳}
 جہنم کے نہریں بہہ رہی ہوں گی
 پے ۱۵۷
 اور ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گی
 یہ اللہ کا چکا وعدہ ہے

احادیث نبوی

مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 جو کوئی گواہی دے یہ کہ نہیں
 وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ
 کوئی معبود مگر اللہ اور تحقیق
 اللَّهُ عَلَيْهِ النَّاسُ (سَلَّمَ)
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اللہ کے رسول ہیں حرام کی
 اللہ نے اس پر لگ۔

اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 یا اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں
 وَالْعَالَمِ الْغَيْبِ وَالْأَكْبَرِ
 اور زمین کے اے جاننے والے
 وَتَانِي عَهْدِي إِلَيْكَ فِي هَذِهِ
 پوشیدہ اور ظاہر کے اے صاحب
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاشْهَدْ
 بزرگی اور بخشش کے بیشک
 میں عہد کرتا ہوں تیرے ساتھ

نفس و کفی بک شہیداً انی اشہد اس دنیوی زندگی میں اور گواہ
 اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا انتُ حْدَکَ کرتا ہوں میں تجھ کو اور کافی ہے
 لَا شَرِیکَ لَکَ الْمَلِکَ وَلَکَ تو گواہ اس پر کہ بیشک میں گواہی دیتا
 الْحَمْدُ وَانتَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ ہوں اسکی کہ نہیں کوئی معبود مگر
 قَدِیْر۔ وَاشْهَدَاتٌ عَمَّا تَہْتِہَا تیرا تیری ہی ہے بادشاہت
 عَبْدُکَ وَرَسُولُکَ وَاشْهَدَاتٌ اَد تیرے ہی لئے ہے سب تعریف
 اَنْتَ وَعَدُکَ حَقٌّ وَلَقَائُکَ اور تو ہر چیز پر قادر ہے اور میں
 حَقُّ السَّاعَةِ اَنْتِیْ لَا گواہی دیتا ہوں اسکی کہ بیشک
 رَبِّیْ فِہَا وَانْتَ تَبْعَثُ محمد بندے تیرے ہیں اور رسول
 مَنْ فِی الْقُبُورِ وَانْتَ ان تکلنی الی نفسی تکلنی تیرے اور گواہی دیتا ہوں میں
 الی ضَعْفٍ وَعَوْرَةٍ وَذَنْبٍ اسکی کہ بیشک وعدہ تیرا حق ہے
 وَخَطِیئَةٍ وَانِّی لَا اَتَّقِ اِلَّا اور ملنا تیرا حق ہے اور قیامت
 بِرَحْمَتِکَ فَاعْفُ عَنِّی ذُنُوبِی آنے والی ہے نہیں شک میں
 کُلِّہَا اِنَّہ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوبَ اور بیشک تو اٹھاؤ گناہ کو قبروں

۱۱ انت وتب علی انتا میں سے تحقیق اگر تو سب کچھ سمجھ کر

انت التواب الرحیم

میرے نفس کی طرف تو سب کچھ

امیر طرائف

محکمہ طرقت ناوانی اور عیسیت کے اور

قصدا گناہ کے اور چوک کی

اور میں تحقیق اعما و نہیں کرتا ہوں

مگر تیری رحمت کے ساتھ ہیں

بخش واسطے میرے سب گناہ

میرے تیرے سوا گناہوں کا

بخشنے والا کوئی نہیں ہے اور

توبہ قبول کر میری بیشک تو

توبہ قبول کر نیوالا مہربان ہے

بندگی کر تو اللہ کی گویا کہ دیکھتا

ہے اسکو پس اگر نہیں دیکھ سکتا

تو اسکو پس تحقیق وہ دیکھتا ہے

جنگو

ان تعبد الله کانک تراہ

فان لم تکن تراہ فانہ یراک

(پنجابی رسم)

فصل اللہم انت احق من ذکر یا اللہ تو ہی لائق تر ہے ذکر کئے

واحق من عبد والنصر جانے کے لئے یعنی

من ابتغى واراءك من ذکر تیرا لائق تر ہے ہر مذکور سے

ملك واجود من مسئل اور تو لائق تر ہے عبادت

واوسع من اعطى انت کے لئے اور تو بہت مدد کرنے والا

الملک لا شریک لك ہے اس سے کہ مدد چاہی جائے

والفرد لا یدلک کل شیء اور تو ہی بہت مہربان ہے اس سے

ہالک الا وجهک لن کہ مالک ہے اور تو ہی بہت سخی

تطاع الا باذنک ون اس سے کہ مانگا جائے اور تو فراخ

تعصى الا بعلمک تطاع تر ہے عطا میں نہیں کوئی شریک

فتشکر وتعصى فتغفر تیرا اور تو ایک ہی ہے نہیں

اقرب شہید وادنی کوئی ہمسر تیرا ہر چیز ہلاک

حفیظ حالت دون النقص ہو نیوالی ہے مگر ذات تیری

واخذت بالنواصی و ہرگز نہیں عبادت تیری میں کیجی

کتبت الا آثار ونسخت مگر تیری ہی توفیق کیساتھ

الا عظامہ القلوب لك
 اور عظامیں واقع نہیں ہوتا مگر فصل
 مفضیة والسر عندك
 تیرے علم کیساتھ تیری ہی طاقت
 علانية الحلال ما اصلت
 کیجانی جو پس تیرا شکر کیا جاتا ہے
 والحرام ما حرمت
 نافرمانی کی جاتی ہے پس
 والدين ما شرعت لاهما
 بخشا ہے تو قریب تر ہے ہر
 ما قضيت والخلق خلقك
 حاضر سے اور تو نزدیک تر ہے
 والعبد عبدك وانت
 نگہبان سے حامل ہوا تو نزدیک
 الله الرؤف الرحيم
 نفسوں کے اور پرہیز تو نے
 اسئلاك بنور وجهك
 بال پیشانیوں کے یعنی سب
 الذي اشرقت به السموات
 تیرے قبضہ قدرت میں ہیں
 والارض وبكل حق هو
 اور لکھا تو نے غلوں کو اور لکھی
 وبحق السائلين عليك
 تو نے عمریں اور دل بسبب
 ان تقبلني في هذه
 تیرے تجلیات کے ہونیکے
 الغداة او في هذه
 فراخ ہیں اور پوشیدہ نزدیک
 العشية وان تجيرني
 تیرے ظاہر ہے حلال وہ چیز

فصل من الناس بقدرتک

ہرانی الکیر

کہ حلال کی تو نے اور حرام وہ چیز

سہی کہ حرام کی تو نے۔ اورین

وہ چیز ہے کہ مقرر کیا تو نے اور کم

وہ چیز ہے کہ حکم کیا تو نے یعنی

تمام امور کہ دنیا میں ہوتے ہیں

تیرے ہی حکم دار اور سے ہوتے

ہے سب مخلوق پیدا پیش تیری

اور سب تیرے ہیں تو ہی ہند

ہے بہت مہربان بخشنے والا

مانگتا ہوں میں تجھ سے ساتھ

وسیلہ نوز و ات تیری کے جو

روشن ہو گئے سب اس کے

آسمان اور زمین اور مانگتا ہوں

ساتھ وسیلہ بہتی کے کہ وہ

واسطے تیرے ہے سب مخلوق

پر یعنی اطاعت عبادت و غیر ہا ^{نقص}
 اور ساتھ وسیلہ حق مانگنے
 والوں کے تجھ پر ہے یہ کہ معاف
 کرے تو مجھ کو اس دن میں یا
 اس رات میں یہ کہ امان دے
 مجھ کو آگ سے ساتھ قدرت
 اپنی کے

لا الہ الا اللہ وحده
 لا شریک لہ لہ الملائک
 ولہ الحمد یحییٰ و یمیت
 و هو حی لا یموت و هو
 علی کل شیء قدير

ہیں کوئی معبود مگر اللہ وہ تنہا
 اور کیلا ہے نہیں کوئی شریک اسکا
 اسکے لئے سلطنت ہے اور
 اسی کی تعریف ہے جلالتا ہے
 اور مارتا ہے اور وہ زندہ ہے
 نہیں مرنے والا اور وہ ہر چیز پر قادر ہے
 اور روایت ہے جابر رضی اللہ
 عنہ سے کہ کیا فرمایا رسول خدا
 ابو داؤد و سنائی۔ ابن ماجہ
 وعن جابر قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فصل ثنتان موجبان قال رجل
یا رسول اللہ ما الموجبان
قال من مات یشرک
باللہ شیئاً دخل النار
ومن مات لا یشرک
باللہ شیئاً دخل الجنة
رواہ مسلم

صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چیزیں
واجب کر دی ہیں جنت اور نار
کو کہا ایک شخص نے اے پیغمبر
خدا کے کیا چیزیں واجب کرتی
ہیں جنت اور نار کو فرمایا جو کہ
مرا اور شریک کرتا ہو ساتھ اللہ
کے کسی کو داخل ہوگا آگ میں
اور جو مرا اور نہ شریک کرتا ہو ساتھ
اللہ کے کسی کو داخل ہوگا بہشت میں

وعن عثمان قال
قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ
وسلم من مات وهو یعلم
انہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة
(رواہ مسلم)

اور روایت ہے حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
کوئی مرے اور وہ یہ جانتا ہو
کہ نہیں کوئی معبود مگر اللہ داخل
ہوگا بہشت میں

فصل بیچہام

توحید فی الآثار

آیات قرآنی

رب السموات والارض وہی آسمان اور زمین اور ان
 وما بینہما فاعبدہ پ۲ ع، چیزوں کا مالک ہے جو انکے
 درمیان میں ہیں پس کی عبادت کرو
 الا ان لله ما فی السموات یا درکھو کہ اللہ ہی کا ہے جو کچھ
 والارض پ۲ ع، آسمان و زمین میں ہے
 له ما فی السموات وما فی جو کچھ آسمان و زمین (سب)
 الارض الا الی اللہ تصدیق اسی کا ہے سبجی خدا ہی سب
 الامور پ۲ ع، کاموں کا مرجع ہے

فصل ۱۰۴ و اللہ مالک السموات و آسمان و زمین اللہ ہی کا مالک

۱۰۴-۱۰۵

ہے

لہ ما فی السموات و ما فی اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے

الارض و ما بیخما و ما تحت اور زمین میں ہے اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ

الترئی ۱۰۴-۱۰۵ میں ہے اور جو کچھ (کرہ) خاک

کے ملے ہے۔

قللہ الحمد رب السموات پس اللہ ہی کی تعریف ہے (جو)

و رب الارض رب العالمین آسمانوں کا مالک ہے اور زمین کا

ولہ الکبریا فی السموات مالک ہے (اور) دنیا جہان کا

الارض ۱۰۴-۱۰۵ یعنی ہر چیز کا مالک ہے اور آسمانوں

اور زمین میں اسی کی بڑائی ہے

کل من علیہا فان و یبقی ہر ایک چیز جو روئے زمین پر ہے فنا

وجہ ربک ذوالجلال و ہو نیوالی ہے اور باقی رہیگی ذات تیرے

الاکرام ۱۲۴ رب کی جو جلال و بزرگی والا ہے

و اللہ میراث السموات اور آسمان و زمین سب کا وارث اللہ

فصل ۴

ہی ہے

والا مرض پ ۹ ع

وقل الحمد لله الذی لم یخذل
والد ولم یکن له شریک
فی المملک ولم یکن له ولی
من الذلّ وکبره وتکبیل
۱۲ ع ۱۵

اور کہو کہ ہر طرح کی تعریف خدا
ہی کو ہے جو نہ تو اولاد رکھتا ہو
اور نہ ملک و ملکین کے ولی
شریک ہے اور نہ اس کا کوئی
کہ کمزور ہے کوئی اس کا مددگار
ہے اور اسکی بڑائیاں کرتے ہو

فاعلموا ان الله مولیکم نعم
المولی ونعم النصیر پ ۱۹ ع
یا ایہا الناس انتہوا عن الفقر
الی الله والله هو الغنی
الحمید پ ۱۵ ع

پس جانو یہ کہ اللہ تمہارا مالک ہے
کیسا اچھا مولیٰ اور کیسا اچھا مددگار ہے
یا ایہا الناس انتہو فقر
اللہ الی اللہ واللہ هو الغنی
الحمید پ ۱۵ ع

والله الغنی وانتم الفقراء
پ ۸ ع

اللہ غنی (بے نیاز) ہے
اور تم فقیر (سکے محتاج) ہو۔

والله خزائن السموات
اور آسمان و زمین کے خزانے

فصل والارض پ ۱۳ اللہ ہی کے ہیں
 لہ مقالید السموات والارض آسمان اور زمین کی کنجیاں ہی کے
 پ ۲۵ پاس ہیں -
 فسبحن الذی بیدہ ملکوت پس پاک ہے (وہ ذات) جسکے
 کل شیء والیہ ترجعون ہاتھ میں ہر چیز کی حکومت ہے اور
 پ ۲۳ تم ہی کے طرف لوٹا کر لائے
 جاؤ گے -

احادیث نبوی صلعم

اللہم ربنا ورب کل شیء اے اللہ آپ ہمارے اور ہر چیز
 انا شہید انک انت الرب کے رب (مالک) ہیں میں گواہی
 وحدک لا شریک لک دیتا ہوں کہ آپ ہی ہمارے رب
 (مسلم ابوداؤد) (مالک) وحدہ لا شریک ہیں
 اللہم فاطر السموات و یا اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں
 الارض عالم الغیب و اور زمین کے جاننے والے ظاہر
 الشہادۃ رب کل شیء فلیکہ و باطن کے اسی رب و مالک ہر

مفضل

چیز کے

(ابوداؤد ترمذی و مسلم)

انت الملك لا شريك لك انت الملك وبادشاہ ہیں نہیں

کوئی شریک آپکا

(موطا و طبرانی)

يا الله رب كل شئ وعليكه يا اللہ پروردگار ہر چیز کے اور مالک

سب کے اور معبود ہر چیز کے والہ کل شئی الخ (مسلم و ابوداؤد ترمذی)

لا اله الا الله وحده لا شريك لا اله الا اللہ وحقہ لا شریک

لہ لا اله الا اللہ وحقہ لا شریک نہیں کوئی شریک اس کا اور

اسی کے لئے بادشاہت علی کل شئی قدیر الخ (مسلم)

(مالکیت) ہے اور اسی کی تعریف

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے

اللهم لك الحمد انت قيم يا الله تیرے لئے سب تعریف

السموات والارض ومن تو ہی قائم رکھنے والا آسمانوں

فیهن ذلك الحمد انت ملک اور زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے

السموات والارض ومن اور تیرے لئے سب تعریف ہے

فیهن (بخاری و مسلم) تو ہی بادشاہ اور مالک آسمانوں

اور زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے

اللَّهُمَّ لَبِّكَ لَبِّكَ لَا شَرِيكَ

یا اللہ میں تیری خدمت میں حاضر ہوں حاضر ہوں نہیں کوئی شریک

لَا لَبِّكَ إِلَّا الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ

تیرا حاضر ہوں بے شک تعریف اور نعمت تیرے لئے ہے اور ملک

لَا وَالْمَلَائِكَةُ لَا شَرِيكَ لَكَ

(بخاری و مسلم وغیرہ)

تیرے ہی لئے ہے نہیں

کوئی شریک نہیں۔

سُبْحَانَ ذِي الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَكُوتِ

پاک ہے وہ جو ملک اور ملکوت کا

سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ

مالک ہے پاک ہے وہ جو صاحب عزت و قدرت ہے پاک ہے وہ

سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ

اعوذ بعفوك من عقابك

زندہ جو کبھی نہ مرے میں پناہ مانگتا ہوں تیرے عفو کیساتھ

واعوذ بفضلك من سخطك

تیرے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں میں تیری رضا کیساتھ

واعوذ بملكك من جحلك

(حاکم)

اور پناہ مانگتا ہوں میں تجھ سے نفس
تیرے ساتھ۔ بزرگ ہے ذات

میری

رب اعط نفسی تقویٰ
اے میرے رب میرے نفس
نرکھا انت خیر من زکھا
کو تقویٰ دے اور پاک کر اس کو
انت ولینہا و مولہا
تو بہترین ان میں ہے جو پاک
ام احمد کرتے ہیں نفس کو تو ہی کار ساز
و مالک ہے

فصل پنجم

توحید فی الافعال

انما الحكم الله الذی لا اله الا هو وسع کل شیء علما
تمہارا معبود بس اللہ ہی ہے جسکو
سوا کوئی معبود نہیں کل چیزوں پر
علم حاوی ہے

۱۳۴

الله خالق کل شیء (۱۳۵)
اللہ ہی تمام چیزوں کا پیدا
کرنے والا ہے

هل من خالق غیر الله
یروز قلم من السماء والارض
لا اله الا هو فانی
توفکون ۱۳۳

کیا خدا کے سوا کوئی اور بھی
خالق ہے جو تمہیں آسمان اور
زمین سے روز می دیتا ہو۔
کوئی معبود نہیں سوا اس کے،
پھر کہ مرہ بکا ئے جاتے ہو

وخلق کل شیء وھو بکل
اسی نے ہر چیز کو پیدا کیا اور وہ مفصل
شیء علیہ (۱۹) ہر چیز کا جاننے والا ہے

الا یعلم من خلق وھو
اللطیف الخبیر (۲۰) کیا جو پیدا کرے وہی (اپنی مخلوق کے حال سے) ناواقف ہو۔ حالاً

کل شیء عندہ بمقدار
وہ (بڑا) باریک بین اور باخبر ہے
(۱۳۳) اس کے یہاں ہر چیز کا اندازہ
مقرب ہے

واللہ خلقکم وما تملون
اور اللہ نے پیدا کیا تم کو اور تمہارے
(۲۱) اعمال کو یعنی جو کچھ تم کرتے ہو۔

ما من دابة الا ھو اخذ
ہیں کوئی چلنے والا مگر اس کی
بناصیتھا۔ ان ربی علی
چوٹی اللہ کے ہاتھ میں ہے۔
صراط مستقیم ۵۰ بیشک میرا پروردگار سید ہے رستہ

پر ہے

وان یمسك اللہ بضر
اگر خدا تجھ کو کوئی تکلیف پہنچائے
فلا کاشف لہ الا ھو تو اس کے سوا کوئی اس کا دور کرنے والا

فصل وان یردک بخیراً فلا راد نہیں۔ اور اگر تجھ کو کسی قسم کا
 لفضلہ۔ یصیب بہ من فائدہ پہنچانا چاہے تو کوئی اس کو
 یشاء من عبادہ۔ وہو فضل کار دکن والا نہیں۔ اپنے
 الغفور الرحیم (۱۶) بندوں میں سے جس کو چاہے
 فائدہ پہنچائے اور وہ بخشنے والا
 مہرباں ہے۔

قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا۔ ہو مولانا وعلی
 اللہ فلنیتو کل المومنوں ہمارا کارساز ہے اور مومنوں کو
 چاہیے کہ بس اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں (۱۷)
 یضل اللہ من یشاء ویکد من یشاء
 اور جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے
 من یشاء (۱۸) اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے
 قل کل یعمل علی شاکلئہ کہدو ہر ایک شخص اپنی فطرت کے
 مطابق عمل کرتا ہے (۱۹)

لا یکلف اللہ نفساً الا اللہ کسی پر بوج نہیں ڈالتا مگر اس کی

وسعہا۔ لہا ما کسبت و قوت برداشت کے مطابق۔ فصل ۸

علیہا ما اکتسبت (۳۱) جسے جو کمایا وہ اس کو ملے گا اور

جس نے جو کیا اس کا بدلہ وہی پائیگا۔

لا یسئل عتاً یفعل لا یسئل عتاً یفعل جو کچھ وہ کرتا ہے اس کی باز پرس

وہم یسئلون (۳۲) اس سے نہیں کی جاسکتی اور

ہاں لوگوں سے انکے کئے کی

باز پرس ہوتی ہے

ان اللہ لا یظلم الناس تحقیق اللہ لوگوں پر ذرا ظلم

شیئاً و لکن الناس نہیں کرتا لیکن لوگ خود ہی

انفسہم یظلمون (۳۳) اپنے نفسوں پر ظلم کرتے ہیں

وما کان لی علیکم من (قیامت کے دن شیطان کہو)

سلطان الا ان دعوتکم میری کچھ تم پر حکومت تو تھی

فاستجبتم لی فلا تلوہ فی نہیں۔ بات اتنی تھی کہ میں نے

ولوہوا لفسکم (۱۶/۱۳۳) تم کو اپنی طرف بلایا اور تم نے

میرا کہنا مان لیا تو اب مجھے

وما اصابك من حسنة
فمن الله وما اصابك
من سيئة فمن نفسك
والذين امنوا بالباطل
وكفروا بالله اولئك
هم الخاسرون (۲)
خذوا ما اتيتكم بقوة
واذكروا ما فيه لعلكم
تتقون (۱۱)

الزام نہ دو بلکہ اپنے نفسوں کو الزام
جو کچھ تجھ کو پہلائی پہنچے وہ اللہ کی
طرف سے اور جو کچھ برائی پہنچے وہ
تیرے نفس کی طرف سے۔
اور جوگ باطل کو مانتے ہیں اور
اللہ کے منکر ہیں تو یہی لوگ
نقصان پانے والے ہیں۔
(یہ کتاب) جو ہم نے تم کو دی
ہے مضبوطی کے ساتھ لئے رہو
اور جو کچھ اس میں لکھا ہے اسکو
یاد رکھو عجب نہیں کہ تم پر ہینر گار

بن جاؤ

ان سعیکم لشیئ فاما
من اعطی والتقى وصدقا
بالحسنی فمنیسرة للیسرة

بیشک تم لوگوں کی کوشش
مختلف (طور کی) ہے جس نے
راہ خدا میں دیا اور پر ہینر گاری

واما من بخل واستغنى

کاشیوہ اختیار کیا اور اچھی بات

وکذب بالحسنۃ فسیئره

(دین اسلام) کو سچ سمجھا تو ہم آسانی

للعسری (۱۳)

کی جگہ (یعنی بہشت) اسکے لئے

آسان کر دینگے اور جس نے راہ

خدا میں دینے سے بخل کیا اور

(آخرت کی) پروا نہ کی اور عہد بات

(یعنی دین اسلام) کو جھوٹا جانا تو

تو ہم مشکل کی جگہ (یعنی دوزخ

پہنچنا) اسکے لئے آسان کر دینگے

انہا تنذر الذین یحشون

(اے پیغمبر) تم تو بس اپنی لوگوں

کو ڈرا سکتے ہو جو بے دیکھے اپنی

پروردگار سے ڈرتے اور نماز

پڑھتے ہیں اور جو شخص سدھرتا ہی

تو اپنے ہی لئے سدھرتا ہے۔

اور سدھری کی طرف لوٹ کر جانا ہی

المصیر (۱۴)

ففسه من عمل صالح فلنفسه و جس نے نیک کام کئے اپنے واسطے

من اساء فعليها وما اور جس نے گناہ کئے وہ اسی کے

ربك بظلام للعبيد ۱۹ اور پر ہیں اور تیرا پروردگار بندوں

پر کسی طرح بھی تو ظلم نہیں کرتا۔

ان هذه تذكرة فمن شاء یہ ایک یادداشت ہے پس جو

استخذا الى ربه سبيلا ۱۴ چاہے اپنے رب کی راہ اختیار

کر لے۔

وما توفقي الا بالله (۹) اور مجھ کو جو توفیق ہے اللہ ہی کی

(طرف سے) ہے۔

وما تشاؤن الا ان يشاء اور نہیں ارادہ کرتے تم مگر ارادہ

کرتا ہے اللہ

اللہ ۲۹ ۲۰ ع

ولا تقولن بشيئ اني فاعل اور نہ کہو کسی کام کو کہ میں یہ کل

ذات غذا- الا ان يشاء کرونگا مگر یہ کہ اللہ چاہے اور

اللہ واذكر ربك اذا یاد کرو اپنے رب کو جب

معمول جاؤ

نسیت (۱۵)

واذکرسم ربك وکبتل اور اپنے پروردگار کا نام لیتے ہو فضل
 الیہ نبتیلا۔ سب اور (سب سے) ٹوٹ کر اسی کے
 المشرق والمغرب لا الہ ہر ہو مشرق و مغرب کا مالک
 الا هو فاتخذہ وکیلا ۛ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں
 ایاک نعبد و ایاک نستعین ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں
 اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں

احادیث نبویہ صلیع

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 علیہ وآلہ وسلم ان نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 اول ما خلق اللہ القلم خلقت میں سے اول قلم کو پیدا
 فقال له اکتب قال ما اکتب کیا۔ پس فرمایا کہ لکھ کہا کیس
 قال لکتب القدر فکتب ما لکھوں فرمایا کہ لکھ تقدیر کو پس
 کان وما هو کاین الی الہ لکھا کہ جو کچھ ہوا اور جو کچھ

ہونے والا ہے ابد تک

یا اباہریرۃ جفت القلم
بہما انت لاق بخاری
اے ابی ہریرہ سو کہہ گیا قلم ان
چیزوں پر کہ جو تمہیں پیش
آنے والی ہیں۔

جفت القلم علی علم اللہ
بخاری احمد و ترمذی
اور خشاک ہو گیا قلم اللہ کے علم پر

عن ابن عمر قال
رسول اللہ صلعم کل شیء
بقدر حتی العجز والکلیس
مسلم
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ ہر شے تقدیر
میں ہے یہاں تک کہ نادانی
دوانائی

قال انس ابن مالک
رضی اللہ عنہ
خدمت رسول اللہ صلعم
عشیر سنین فما قال لی
کہا حضرت انس بن مالک
رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے
دس برس تک رسول
علیہ السلام کی خدمت کی ہے

لشیء فعلتہ لم فعلتہ ولا اگر میں نے کوئی کام کیا تو آپ نے فضل
 شیء لم فعلہ لم لا فعلتہ یہ فرمایا کہ تو نے کیوں کیا اور اگر
 ولا قال فی شیء کان لیتہ نہ کیا تو یہ فرمایا کہ تو نے کیوں
 لم یکن ولا فی شیء لم نہ کیا اور کوئی چیز ہو گئی تو اسکو
 یکن لیتہ کان وکان اذا یہ نہ فرمایا کہ کاش نہ ہوتی اور اگر
 خاصہ منیٰ محاصم اسلمہ یقول ہوتی تو یہ نہ فرمایا کہ کاش ہوتی
 دعوة لوقضی شیء لکان اگر آپ کے گھروالوں میں سے
 قاضی عیاض فی الشفاء کوئی مجھ سے جھاڑتا تو فرماتے
 کہ اسے چھوڑ دو جو کچھ تقدیر میں

ہوتا ہے وہی ہوگا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ
 قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اکثر
 من قول لا حول ولا قوۃ
 الا با اللہ فاما من
 کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ
 تحقیق فرمایا ان سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت
 کہا کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ
 یعنی نہیں ہے حول اور قوت

مفصل کنز الجنۃ ترمذی سوائے اللہ تعالیٰ کے کہ یہ خیر

جنت سے ہے۔

لا حول ولا قوۃ الا باللہ - حول و قوت خدا ہی کی بدولت ہے

حول سے مراد حرکت ہے اور قوت سے مراد قدرت پس جو شخص کہ ان

امور کا شاہد ان الفاظ سے کر گیا اس کو وہ ثواب

عظیم جو ان کلمات کے کہنے سے احادیث میں دیا ہے ہوگا۔ ورنہ بڑا تعجب

ہوتا ہے کہ اتنا ثواب سب کا سب اتنے الفاظ سے جو زبان پر سہولت

سے گزر جائیں اور ان کے معانی کا دل میں آسانی سے اعتقاد آجائے

کس طرح ملتا ہے۔ اور جب معلوم ہو کہ یہ ثواب اس شاہدہ کا ہے

جو ہم نے توحید کے ذکر میں بیان کیا ہے تو تعجب نہیں رہتا اور نسبت

اس کلمہ کی اور اس کے ثواب کی کلمہ لا الہ الا اللہ اور اس کے

ثواب کے طرف ایسے ہیں جیسے ایک کلمہ کے معنوں کی نسبت دوسرے

کلمہ کے معنوں کی طرف یعنی لا حول ولا قوۃ الا باللہ میں صرف

دو چیزوں یعنی حول و قوت ہی کو خدا تعالیٰ کے طرف منسوب کیا ہے

اور کلمہ لا الہ الا اللہ میں سب چیزوں کی نسبت اس کی طرف ہے

تو جو فرق کل چیزوں اور دو چیزوں میں ہے وہی فرق ان دونوں فصل
کلموں کے ثواب میں بھی ہے اور جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا ہے کہ توحید
مستفہم دو پوست اور دو مغز کو ہوتی ہے ویسے ہی یہ کلمہ اور تمام
کلمات بھی ان ہی چاروں چیزوں پر مستفہم ہے اور اکثر لوگ صرف
دو پوست کے پابند ہیں (اقرار باللسان بقصدیق بالقلب) مغزوں کے طرف نہیں
جھکتے (ہمہ از دست ہمدوست) جن کے طرف اشارہ اس حدیث شریف میں
ہے وما من قال لا الہ الا صاۃ من قلبہ فخلصاً وجبت لہ الجنة

احیاء العلوم جلد ۳

حول وقوۃ کا معاملہ ایسا مشکل ہے کہ معتزلہ اور فلاسفہ اور بہت سی جماعتیں
جنکو دعویٰ اپنی باریک بینی اور عقل و رائے کا اور بال کی کھال نکالنے کا ہے سب ہیں
دنگ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں بڑی ہلک اور خطرے کی جگہ اور لغزش
چاہیں ہیں غافل لوگ اس میں ہی سے تباہ ہوئے کہ اپنے لئے ایک امر ثابت کیا
حالانکہ یہ توحید میں شرک ہے اور سوائے خدا ہی تعالیٰ کے دوسرے خالق کا ٹھہرنا پس
جو شخص اس گھائی کو خدا تعالیٰ کی توفیق سے طے کرتا ہے اس کا رتبہ علیٰ اور درجہ بلند
ہوتا ہے اور وہی کلمہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کی تصدیق کرتا ہے (احیاء العلوم جلد ۳)

فصل ۵ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا حول ولا قوة الا بالله
 دواء من تسعة وتسعين
 داء ايسرها الهمم اليه
 ادنى ان من سمع
 تمام بنى آدم كى دل الله تعالى
 كى دو انگلیوں كى درمیان
 میں مثل قلب واحد كى میں
 وہ جس طرح چاہتا ہے اس كو
 يصرفه حيث شاء
 (من حديث عمر)

پلٹاتا ہے

قال (جبريل عليه السلام) كى
 عن رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم فاخبرني
 عن الايمان قال ان
 تؤمن بالله وملكه
 كى (جبريل عليه السلام) كى
 صلى الله عليه وآله وسلم سے مجھ كو
 ايمان سمجھائے فرمایا حضرت نے
 يہ كہ ايمان لاوے تو ساتھ اللہ كے
 اور اس كے فرشتوں اور اس كى

توحیدِ فعال

۱۴۳۳

دکترہ و رسالہ والیوم کتابوں اور اسکے رسولوں پر فصل
الآخر و تو من بالقدر اور آخرت پر اور تقدیر پر ایمان
خیرہ و بشرہ قال صدق لاؤ کہ ہلائی و برائی اسکی طرف سے ہے
مسلم بخاری کہا سچ فرمایا آپ نے

اصحنا و اصبح الملائک اللہ صبح کی ہم نے اور صبح کی ملک نے
رب العالمین اللہ انی واسطے اللہ کے کہ پروردگار ہے
اسئلاک خیر هذا لیوم سارے جہان کا یا اللہ تحقیق
فتحہ و نصرہ و نورہ و میں مانگتا ہوں تجھ سے ہلائی
برکتہ و هذا و اغذی بک اس دن کی اور فتح اور مدد اسکی
من شرمافیدہ و بشرہ اور روشنی اور برکت اسکی اور ہدایت
بعده ابو داؤد اس کی اور پناہ مانگتا دل میں
تجھ سے اس کی برائی سے جو ہیں
ہے اور اس بشر سے جو اسکے بعد ہے

توحید افعال

۱۳۴

فصل اللہم ما اصبح من نعمة اذ يا الله جس چیز نے صبح کی ساتھ
 باحد من خلقك فمنك میرے کسی نعمت سے یا ساتھ
 وحده لا شريك لك کسی کے مخلوق تیری سے پس
 فلك الحمد ولك الشكر تیرے ہی طرف سے ہے تو ایک
 ابوداؤد سنائی دین جان وغیرہ ہی سے (یعنی جو نعمت دین و
 دنیا کی حاصل ہوئی ہے مجھ کو
 یا کسی اور کو مخلوق سے پس وہ
 خاص تیری ہی عنایت سے ہے)
 نہیں کوئی شریک تیرا پس تیرے
 ہی لئے تعریف ہے اور تیرے
 ہی لئے شکر ہے

استبجاء الله وجهي لا قوة پاک ہے اللہ اور تسبیح کرتا ہوں
 الا بالله ما شاء الله اس کی تعریف کے ساتھ نہیں
 كان وما لم يشأ لم يكن ہے قوت بندے کو حرکت اور
 اعلم ان الله على كل شيء سکون پر مگر ساتھ قدرت دینے

قدیر دان اللہ قلا حاط اللہ کے جو چاہا اللہ نے ہوا اور فصل

بکل شیء علما

جو نہ چاہا نہ ہوا میں جانتا ہوں

ابوداؤد نسائی ابن سنی

کہ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر

ہے اور بے شک اللہ نے گھبرا

ہر چیز کو از روے جاننے کے

یعنی وہ ہر چیز کو جانتا ہے

یا حی یا قیوم برحمتک

استغثت اصلہ لی شافی

یا حی یا قیوم تیری رحمت سے

فریاد کرتا ہوں کہ میرے جملہ حال کو

کلمہ ولا یکتلن الی نفسی

طرفۃ عین (نسائی حکم)

درست کر دے ایک چشم زدن

کے لئے بھی مجھ کو میرے نفس

کے تقویض نہ کر۔

اللہم الی استئاک الرضا

بعدا لفضاء و بردا لعیش

یا اللہ میں تجھ سے چاہتا ہوں خوشنوی

اپنی بعد تقدیر کے یعنی جو

بعدا لموت ولذۃ النظر

الی وجہک وشوقاً

محببت و بلا کی تقدیر جاری ہو

اُس پر راہنی ہوں اور مر نیکی

فصل الی لقاءک فی غیر ضلّٰع بعد ٹھنڈک عیش کی اور لذت
مضرة ولا فتنہ مضلة دیکھنے کی طرف تیری ذات کے
(حصص حصین) اور تجھ سے ملنے کا شوق غیر حالت
سخنتی میں اور بغیر فتنہ گمراہ کرنے
والے کے

عن ابن عباس رضی قال کنت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم یوما فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ
وسلم یا غلام احفظ اللہ تجردہ تجاہک و اذا سالت
فاسال اللہ و اذا استعنت فاستعن باللہ و اعلم ان الامة لو اجتمعت
على ان ينفعوا بشیء
روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ تھا میں پیچھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس فرمایا آپ نے کہ اے
لڑکے نگاہ رکھ اللہ کو تو پاویگا
اسکو اپنے روبرو اور جب سوال
کرے تو اللہ تعالیٰ سے اور جب
مدد چاہے تو مدد مانگ اللہ تعالیٰ
سے اور جاں لے بہ تحقیق تمام
لوگ اکٹھا ہوں کچھ نفع پہنچا ہے

لَنْ يَنْفَعُوا إِلَّا بَشِيءٌ قَدْ
 کتبہ اللہ لک و لو جتمعوا
 ان یضروک لبشیء لن
 یضروک الا بشیء قد
 کتبہ اللہ علیک
 (احمد و ترمذی)

تیرے تو نہ پہنچاؤینگے نفع مگر فصل
 اتنا ہی جتنا لکھا ہے اللہ تعالیٰ نے
 تیرے لئے اور اگر اکٹھا ہوں یہ کہ
 نقصان پہنچاؤیں تجھ کو کچھ تو
 ہرگز نقصان نہ پہنچے گا تجھ کو مگر
 اتنا ہی جتنا کہ لکھا ہے اللہ
 تعالیٰ نے تیرے لئے

اقوال صدیقین و مقربین

(از حجت اسلام امام غزالی علیہ الرحمۃ)

توحید فعل یعنی فاعل کا ایک جانتا بھی سالکوں کے حق میں بڑا مقصد
 عالی ہے۔ جو شخص سب باتوں کو خدا سے تعالیٰ ہی کی طرف
 منسوب کرے وہ ایسا محقق ہے کہ حق اور حقیقت کے مقدار کو
 جانتا ہے۔ کیونکہ فاعل حقیقت میں ایک ہے اور وہی قابلِ حق
 ورجا ہے اور اسی پر توکل و اعتماد کیا ہے کہ فاعل سوا خدا تعالیٰ

فصل ۵ کے اور کوئی نہیں اور جتنی موجود چیزیں ہیں یعنی خلق اور
 زرق اور بخشش اور عطا موت اور حیات نفع و ضرر تو نگری اور
 مفلسی وغیرہ جن کا کوئی ایک اسم ہو سکتا ہے ان کا موجب
 و مسبب و مخترع اللہ تعالیٰ ہی ہے کوئی اس کا شریک نہیں
 جب آدمی پر یہ بات کھل جاوے گی تو پھر اور کی طرف نہ دیکھیگا
 بلکہ خداے تعالیٰ ہی سے خائف و متوقع ہوگا اور اسی پر بھروسہ
 اور توکل کرے گا اس لئے کہ کرنے والا کاموں کا تو صرف وہی ہے
 دوسرا اور کوئی نہیں جو اسکے سوا ہیں وہ سب مسخر ہیں خود ایک
 ذرہ بھی آسمانوں اور زمین کے ملکوت میں سے نہیں ہلا سکتے
 اور جب باب مکاشفہ آدمی کے اوپر کھل جاتا ہے تو یہ امر اس کو
 آنکھ کے مشاہدہ سے بھی زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔

اب جانتا چاہیے کہ اس توحید سے آدمی کو شیطان
 ایسی جگہ میں روک دیتا ہے جہاں اس کو یہ معلوم ہو کہ اس کے
 دل پر کچھ ملاؤ شرک کا چل جاوے گا اور اس کی دو صورتیں
 ہیں اول حیوانات کے اختیار پر التفات کرنے سے دوم جادات کے

النفات سے شرک ایسے کراتا ہے کہ مثلاً آدمی کہیتی کے نکلنے فصل
اور جمنے میں مینہ پر اعتماد کرے اور پانی کے برسنے کے لئے ابر
پر اور ابر کے اکٹھا ہونے کے واسطے سردی پر اعتماد کرے اور
کشتی کے برابر رہنے اور چلنے میں ہوا پر اعتماد کرے تو یہ
سب باتیں توحید کے باب میں شرک ہیں اور حقیقت امور سے
جہالت کی دلیل ہے۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
”فاذکرکوا فی الفلک دعوراللہ مخلصین لہ الدین فلما
انجائھوا الی الباء اذ اھم لیشرکون“ پھر جب سوار ہوے
کشتی میں پکارنے لگے اللہ کو اسی کے لئے نیت کو خالص پھر جب
بچا لایا ان کو زمین کی طرف اسی وقت لگے شرک کرنے) اسکے
معنی بعض مفسرین یہ فرماتے ہیں کہ کشتی کے سوار کہنے لگتے ہیں
کہ اگر ہوا اچھی نہ ہوتی تو ہم نہ پہنچتے اور جس شخص کو حال عالم
کا واقعی معلوم ہو گیا ہے وہ جانتا ہے کہ ہوا موافق بھی ایک
ہوا ہے اور ہوا اپنے آپ سے نہیں چلتی جب تک اس کو کوئی
حرکت دینے والا نہ ہو اسی طرح اس کے محرک کو ایک اور محرک

فصل چارم یہاں تک سلسلہ محرک اول پر پہنچے کہ اس کا کوئی محرک نہیں اور نہ وہ بذات خود متحرک ہے پس نجات کے باب میں بندہ کا التفات ہوا کی طرف ایسا ہے جیسا کوئی شخص گردن زنی کے لئے پکڑا جائے اور بادشاہ اس کی رہائی اور عفو قصور کا حکم لکھ دے تو یہ شخص ودات اور کاغذ اور قلم کو جن سے کہ حکم لکھا گیا ہے یاد کرے اور کہے کہ اگر قلم نہ ہوتا تو میں نہ بچتا اور اپنی نجات قلم سے سمجھے جس نے قلم کو بلایا اس سے نہ سمجھے تو یہ نہایت جہالت ہے اور جو شخص جانے کہ قلم کچھ حکم نہیں دے سکتا بلکہ وہ کاتب کے ہاتھ میں مسخر ہوتا ہے تو وہ قلم کی طرف التفات نہیں کریگا اور سوا کاتب کے اور کاشکے گزرا نہ ہوگا بلکہ بعض اوقات نجات کی خوشی اور بادشاہ کے شکر میں دل پر قلم اور سیاہی وغیرہ کا خطرہ بھی نہیں ہوگا پس آفتاب اور چاند اور ستارے اور مینہ اور بار اور زمین اور ہر ایک حیوان اور پتھر وغیرہ سب خدا سے تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں اس طرح مسخر ہیں جیسے کاتب کے ہاتھ میں قلم بلکہ یہ مثل بھی صرف سمجھانے کے واسطے لکھی

گئی کہ لوگ یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ دستخط بادشاہ کیا کرتے ہیں فصل
اور واقع میں کاتب خدائے تعالیٰ ہی ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتا ہے
کہ ”وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى“ (اور تو نے
نہیں پہچانیشت خاک جس وقت پہنچی لیکن اللہ نے پہنچی) پس
جب آدمی پر یہ بات کہل جاتی ہے کہ تمام چیزیں آسمان وزمین
کی اسی طرح مسخر ہیں تو شیطان اس سے ناامید پھرتا ہے کہ اب
اس کی توحید میں یہ شرک جمادات کا تو نہیں ملا سکتا مگر دوسری
صورت سے پیش آتا ہے یعنی التفات حیوانات کے اختیار کا
اپنے افعال اختیاری ہیں، دل میں ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ
تو سب باتوں کو اللہ کی طرف سے کیسے اعتقاد کرتا ہے دیکھ
فلان شخص تجھ کو اپنے اختیار سے زرق دیتا ہے اگر چاہے دے
اور چاہے بند کر دے اور بادشاہ کو اختیار ہے کہ چاہے تیری
گردن تلوار سے اڑا دے چاہے معاف کر دے تو خوف
بادشاہی سے چاہیے اور اسی سے توقع رکھنی چاہیے۔ کیونکہ
تو اسی کے قابو میں ہے اور یہ بات تو اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے

فصل ۵ اور اس میں کچھ شک نہیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ اگر قلم کو تو کاتب نہیں جانتا اس جہل سے کہ وہ کاتب کے ہاتھ میں مسخر ہے تو کاتب تو اس سے باختیار خود لکھتا ہے اس کو کاتب کیوں نہیں جانتا اس خطرہ میں اکثر لوگوں کے قدم لغزش کہا جاتے ہیں۔ بجز اللہ تعالیٰ کے مخلص بندوں کے جن پر شیطان مردود کو قاپو نہیں وہ لوگ البتہ چشم بصیرت سے کاتب کو بھی مسخر اور مضطر دیکھتے ہیں جیسے صنعا قلم کو مسخر دیکھتے ہیں اور ان کو معلوم ہو گیا ہے کہ صنعا نے اس باب میں ایسی غلطی کی جیسے کہ چرنی مثلاً کاغذ پر پھرتی ہو اور دیکھے کہ قلم کی نوک کاغذ کو سیاہ کر رہا ہے اور اس کی بنیائی ہاتھ اور انگلیوں پر نہ پہنچتی ہو۔ چہ جائیکہ کاتب کو دیکھے تو غلطی سے یہی جانتیگی کہ کاغذ کی سفیدی کو قلم ہی سیاہ کرتا ہے اور اس کی غلطی کی وجہ یہی ہے کہ اس کی بنیائی قلم کی نوک سے اوپر نہیں جاسکتی اس واسطے کہ آگے آنکھ کا حدقہ بہت تنگ ہے پس اسی طرح جس شخص کا سینہ اسلام کے لئے خدائے تعالیٰ کے نور سے نہیں کہلا اس کی بصیرت آسمان اور زمین

کے جبار کے دیکھنے سے قاصر ہے وہ نہیں دیکھ سکتا کہ وہ وحدہ فصل
 اور یکتا سب کے اوپر غالب ہے اس لئے کاتب ہی پر اشیاء
 راہ میں ٹھہر گیا اور یہ صرف جہالت ہے اور ارباب قلوب و
 مشاہدات کا حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انکے لئے آسمان اور زمین
 کے ہر ذرہ کو اپنی قدرت کاملہ سے گویا کر دیتا ہے یہاں تک
 کہ وہ لوگ ان ذرات کی تقدیس اور تسبیح خدائے تعالیٰ کیلئے
 سنتے ہیں اور ان کے گوش حق نیوش میں آواز ان اشیاء کے
 اقرار کی اپنی عاجزی پر بدوں کسی حرف اور صوت کے سنائی دیتی
 ہے جن کے کان ہی نہیں وہ اسکو البتہ نہیں سنتے ۵
 برگ درختاں سبز و نظر ہوشیار ہر ورق و فتریت معرفت کر دگا
 ایک شخص سالک نور الہی نے جو مثل راہ رکھتا تھا کاغذ کو دیکھا
 کہ اس کا رخ سیاہی سے کالا ہو گیا ہے اس نے پوچھا کہ تیرا منہ تو
 سفید کالا تھا اب تو نے کالا کیوں کیا۔ اس کی کیا وجہ ہے کاغذ
 نے جواب دیا کہ یہ کیا انصاف ہے کہ یہ بات مجھ سے پوچھتا ہے ،
 میں نے اپنے آپ کو کالا نہیں کیا روشتائی سے پوچھ کہ وہ دلاوت

فصل میں جہاں اس کا ٹھکانا اور وطن تھا بیٹھی تھی وہاں سے نکلی
 اور میرے صفحہ رُخ پر زبردستی تاخت کی اس نے کہا کہ تو سچا ہے
 پھر روشنائی سے پوچھا کہ کیا سبب ہے کہ جو تو نے کاغذ کا منہ
 سیاہ کیا۔ اس نے کہا کہ پہلا مجھ سے پوچھتے ہو میں تو دوات میں
 چپ چاپ بیٹھی تھی میرا قصد نہ تھا کہ اس جگہ سے نکلوں مگر قلم نے
 اپنی طمع فاسد سے مجھ پر زیادتی کی اور مجھ کو وطن سے بے وطن کر ڈیا
 اور میری جماعت کو تتر بتر کر ڈالا سارے صفحہ پر تم کو متفرق معلوم
 ہی ہوتی ہوں عیاں را چہ بنیاں۔ تو اس کی وجہ قلم سے پوچھنی چاہیے
 مجھ سے کیا علاقہ اس نے کہا کہ تو درست کہتی ہے پھر قلم سے وجہ
 اس کی ظلم و زیادتی کی روشنائی پر پوچھی اس نے کہا کہ یہ امر مجھ سے
 پوچھتے ہو میں تو ایک سنیٹھا تھا کہ نہروں کے کنارے ہرے ہرے
 درختوں میں کہڑا تھا ہاتھ چھری لیکر پونہنچا اور مجھ کو جرے سے
 اکھاڑ کر میرا پوست اُتارا اور کپڑے پہاڑے اور پوریاں جدا کیں
 پھر تراشا اور سر چیرا اور قحط لگایا پھر سیاہی میں ڈبو یا اب مجھ سے
 خدمت لیتا ہے اور مجھ کو سر کے بل چلاتا ہے تو مجھ سے پوچھ کر کیوں زخم

پر نمک چھڑکتا ہے الگ رہا تھ سے پوچھ کہ جس نے مجھے دیا فصل
 رکھا ہے اس نے کہا کہ تیرا قول درست ہے۔ ہاتھ سے پوچھا کہ
 تو نے قلم پر کیوں ظلم کیا ہے اس سے خدمت کیوں لیتا ہے ہاتھ
 نے کہا کہ میاں صاحب میں تو گوشت اور ہڈی اور خون ہوں تم نے
 کہیں دیکھا ہے کہ گوشت ظلم کرتا ہو یا کوئی جسم اپنے آپ حرکت کرتا ہو
 میں تو ایک سواری ہوں مجھ پر ایک سوار قدرت نام سوار رہتا ہے
 مجھے وہی پھرتا اور دوڑاتا ہے تمام زمین پر لئے پھرتا ہے دیکھو
 درخت اور پتھر کوئی بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلتا اور نہ اپنے آپ حرکت
 کرے کیونکہ ان پر یہ زبردست سوار نہیں مردوں کے ہاتھ میں
 اور مجھ میں صورت و شکل میں کچھ فرق نہیں وہ کیوں قلم نہیں
 پکڑتے غرض کہ مجھ سے اور قلم سے کچھ واسطہ نہیں یہ سوال قدرت
 سے کرنا چاہیے میرا کچھ قصور نہیں میں صرف سواری ہوں سواری
 مجھے ہلاتا ہے اس نے کہا بجا ہے۔ پھر قدرت سے پوچھا کیا وجہ
 ہے کہ تو ہاتھ سے خدمت لیتی ہے اور اسے ادھر ادھر پھرتی ہے
 اس نے کہا کہ تم مجھے عتاب اور ملامت مت کرو بہت ایسا ہوتا ہے

فصل ۵ کہ ملامت گر پر خود ملامت عاید ہوتی ہے اور جبکو ملامت کرتے ہیں اس کا قصور نہیں نکلتا تم کو میرا حال کیا معلوم نہیں کیسے جانا کہ میں نے ہاتھ پر سوار ہونے سے زیادتی کی میں تو اس پر ہلنے سے پہلے بھی سوار تھی مجھے اس کے ہلانے سے کیا مطلب تھا میں تو چپ چاپ سوئی تھی اور ایسے خواب و خمر گوش میں تھی کہ لوگ یہ جانتے کہ مردہ ہے یا معدوم ہے یعنی نہ خود متحرک تھی نہ دوسرے کو حرکت دیتی تھی یہاں تک کہ ایک موکل آیا اور اس نے مجھکو بلایا اور زبردستی مجھ سے یہ کام لیا جس پر تم ملامت کرتے ہو مجھکو طاقت اسکی موافقت کی تھی نہ تاب مخالفت اس موکل کا نام ارادہ ہے میں اسکو نام ہی سے جانتی ہوں یا اسی سے پہچانتی ہوں کہ ایک بارگی اس نے چڑبائی کر کے مجھکو گہری نیند سے جگا دیا اور بزور مجھ سے وہ کام لیا اگر میری تجویز تہما کوئی پوچھتا تو مجھکو گنجائش تھی کہ میں کچھ بھی نہ کرتی اس نے کہا کہ درست ہے پھر ارادہ سے پوچھا کہ تجھکو کیا ہوا تھا کہ قدرت پر جو چپ چاپ اطمینان سے سو رہی تھی جا بڑا اور اسکو حرکت دینے میں لگا دیا اور

ایسی زبردستی کی کہ اس کو تاب مخالفت نہ ہوئی اور بدوں تیری فضلہ
اطاعت کے کوئی گریز اور مفر نظر نہ آیا ارادہ نے کہا کہ جلدی
ممت کرو شاید تمہارے عتاب کا عذر میرے پاس موجود ہے
یعنی میں اپنے آپ نہیں اٹھا بلکہ مجھ کو ایک زبردست حکم نے اٹھایا
اور بھیجا میں اس کے آنے سے پیشتر ٹھہرا ہوا تھا مگر بارگاہ حضرت
دل سے علم کا قاصد عقل کی زبانی میرے پاس آیا اور یہ پیام
سنایا کہ قدرت کو اٹھاوے میں نے مجبوری قدرت کو حرکت
دی اس لئے کہ میں بیچارہ تابع علم و عقل کا ہوں مجھے خبر نہیں کہ مجھ کو
ان کی خدمت گزار کیوں حکم ہے اور کس لئے میں ان کی
اطاعت کیلئے مجبور ہوں اتنا جانتا ہوں کہ جب تک یہ ایلچی نہیں
آتا تب تک چس چس جاں سے رہتا ہوں یہی میرا حاکم ہے خواہ عاقل
ہے یا ظالم ہے اسی کے لئے میں مستعد ہوں اور اسی کی اطاعت
مجھ پر واجب و لازم ہے بلکہ جب یہ حکم قطعی کر دیتا ہے تو مجھ کو
تاب مخالفت نہیں اپنی جاں کی قسم ہے کہ جب تک وہ خود اپنے
جی میں متردد اور حکم میں متحیر رہتا ہے تو میں چپکا رہتا ہوں مگر

فصل ۵ چو کنا اور حکم کا منتظر رہتا ہوں اور جب حکم اس کا یقینی ہوتا ہے تو اپنی سرشت کی رو سے میں اس کی اطاعت اور فرماں برداری کے لئے مضطر ہو جاتا ہوں اور قدرت کو تعمیل مقتضائے حکم کیلئے اٹھا دیتا ہوں اب تم اپنا سوال اور عتاب مجھ سے الگ رکھو علم سے میرا حال پوچھو بقول شخصے کہ مردہ بدست زندہ حکم حاکم مرگ مفاجات محکوم کو بجز اطاعت کہا چارہ ہے سالک نے کہا سچ ہے۔

پھر علم اور عقل اور دل سے جا کر مطالبہ اور عتاب کیا کہ تم نے ارادہ کو اپنا تابع قدرت کے اٹھانے کے لئے کیوں کیا اور اس

خدمت کیوں لی عقل نے تو جواب دیا کہ میں تو ایک چراغ ہوں خود روشن نہیں ہوا کسی اور نے روشن کیا ہے اور دل نے کہا کہ

میں ایک تختی ہوں خود نہیں پھیلی کسی نے پھیلا یا ہے اور علم نے کہا کہ میں ایک نقش ہوں جو تختی دل کی سفیدی پر چراغ عقل کے روشن ہونے کے بعد منقوش ہو جاتا ہوں اور میں خود منقوش

نہیں ہوا بہت دنوں یہ تختی مجھ سے پیشتر خالی ہی تھی۔ پس جس قلم نے کہ مجھ کو نقش کیا اس سے پوچھو کیونکہ نقش بدوں قلم کے

نہیں۔ اس وقت سائل عاجز ہو کر جواب پر قانع نہوا اور کہنے لگا ^{فصل} کہ اس راہ میں میں بہت پھرا اور بہت سی سنترلیں طے کیں اور جس مجھے توقع ہوئی کہ یہ بتلاویگا وہ دوسرے ہی پر حوالہ کرتا گیا مگر پھرنے کی کثرت سے میں خوش ہی ہوتا تھا اس لئے کہ ہر کوئی ایک جواب معقول دل پسند تو دیتا تھا اور دفع سوال میں ایک غدر ظاہر بیان کرتا تھا مگر تو جو کہتا ہے کہ میں خطا اور نقش ہوں مجھ کو قلم نے لکھا ہے یہ بات میں نہیں سمجھتا اس لئے کہ میں صرف قلم نے وغیرہ کا جانتا ہوں اور تختی بھی لوہے لکڑی کی دیکھی ہے اور نقش سیاہی و سرخی وغیرہ معلوم ہے چراغ آگ سے روشن دیکھا ہے مگر اب جو ذکر تختی اور چراغ اور خطا اور قلم کا ہے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی عجیب بات ہے کہ گہور سننا ہوں اور چکی نہیں دیکھتا علم نے کہا کہ تم جو کہتے ہو ٹھیک ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تمہارے پاس مایہ اور زاد کم ہے اور سواری کم زور اور جس راہ کے طے کر نیکا قصد رکھتے ہو اس میں مہلکے اور مخدوف بہت ہیں بہتر یہ ہے کہ اب اس خیال سے درگزر و اور اپنی راہ لو۔ تم مرد اس

فصل ۱۶۰ میدان کے نہیں ہو جس کا کام اسی کو ساجھے اور اگر تم مقصد کی راہ پوری ہی کرنی چاہتے ہو تو لوکان لگاؤ اور سنو کہ تمہارے اس راستہ کے عالم تین ہیں اول عالم ملک و شہادت ہے جس میں کی چیزیں کاغذ اور قلم اور روشنائی اور ہاتھ وغیرہ تھے ان سے تم بتدریج بڑھ آئے دوسرا عالم ملکوت ہے وہ میرے بعد ہے جب تم مجھ سے آگے چلو گے تو اس عالم کی منزلوں میں جا پہنچو گے اس عالم میں جنگل وسیع اور بڑے بڑے دریا اور اونچے اونچے پہاڑ ہیں مجھے نہیں معلوم کہ تم ان میں کیسے بچو گے۔ اور تیسرا عالم جبروت ہے۔ وہ ملک اور ملکوت کے درمیان میں ہے اسی میں سے تم تین منزلیں طے کر چکے ہو اسلئے کہ اس کے شروع میں منزل قدرت اور ارادہ اور علم ہے اور یہ عالم ملک اور ملکوت میں واسطہ ہے یعنی عالم ملک کا راستہ پر نسبت اس کے سہل ہے اور عالم ملکوت کا راستہ اس کی نسبت نہایت سخت اور دشوار گزار ہے اس عالم کو ان دونوں عالم کے درمیان ایسا جاننا چاہیے جیسے کشتی کی چال زمین اور پانی کے درمیان ہے۔ یعنی نہ تو وہ مضطرب پانی کی طرح ہوتی ہے

یہ ساکن زمین کی طرح اور جو شخص زمین پر چلتا ہے وہ عالم ملک اور فصل
 شہادت میں چلتا ہے۔ پس اگر اس کی قوت زیادہ ہو اور کشتی پر
 سوار ہو سکے تو ایسا ہوگا کہ گویا عالم جبروت میں سیر کرتا ہے اور
 اگر اس سے بھی زیادہ قوی ہو اور پانی پر بے کشتی چلنے لگے تو
 بلا تردد عالم ملکوت میں سیر کرے گا۔ پس اگر تم پانی پر بدوں کشتی
 نہیں چل سکتے تو پھر جاؤ کہ زمین سے تجاوز کر چکے کشتی کو پیچھے
 چھوڑا اب تو زرا پانی ہی رہ گیا ہے اور آغاز عالم ملکوت کا یہ ہے
 کہ جس قلم سے کہ دل کی تختی پر علم لکھا جاتا ہے وہ نظر پڑے اور
 جس یقین سے کہ پانی پر چل سکتے ہیں وہ حاصل ہو جاوے۔ تم نے
 یہ حدیث اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کے حال میں نہیں سنی کہ جب آپ کے سامنے مذکور ہوا کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام پانی پر چلتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ مالوا زاد یقیناً
 لمشی علی لہواء یعنی اگر انکو یقین اور زیادہ ہوتا تو ہوا پر
 چلتے۔ ساک نے کہا کہ میں اپنے معاملہ میں حیران ہوں اور تو
 جو رستہ کا خوف بتایا اس سے میرا دل تہرتا ہے مجھے معلوم نہیں

فضل کہ جو جنگل تو نے بتائے ہیں مجھ میں طاقت انکے قطع کی ہے یا نہیں۔ اس کی کچھ پہچان بھی ہے۔ علم نے کہا کہ علامت کیوں نہیں یہ علامت ہے کہ تم اپنی آنکھ خوب نظر باندھ کر میری طرف کھولو اگر تم کو وہ قلم جس سے میں دل پر منقوش ہوتا ہوں نظر آوے تو ایسا لگتا ہے کہ تم اس راہ کے اہل ہو گے کیونکہ جو شخص عالم جبروت سے بڑھ کر ملکوت کے دروازے پر دستک دیتا ہے اس کو وہ قلم سو جھٹنے لگتا ہے دیکھو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتداء نبوت میں وہ قلم معلوم ہوا تھا جبکہ یہ آیت اتری اقلواء در بک الا کرم الذی علم بالقلم علما الانسان لما یعلم (پڑھ تیرا رب بڑا کریم ہے جس نے علم سکھایا قلم سے آدمی کو وہ جو جانتا تھا) سالک نے کہا کہ میں نے اپنی آنکھ کھولی اور خوب تاکا مگر مجھ کو تو نہ قلم نظر آتا ہے نہ لکڑی اور میں نے تو قلم ان ہی چیزوں کے دیکھے ہیں علم نے کہا کہ تم کیسی بات کہتے ہو تم نے نہیں سنا کہ گھر کا سامان مثل الگ مکان کے ہوا کرتا ہے تمہیں معلوم نہیں کہ اس کی ذات کسی ذات سے مشابہ نہیں نہ اس کا باطن اور

ہاتھوں کے مانند قلم اس کا اور نہ قلموں کی صورت نہ اس کا خط فصل

اور خطوں کی طرح نہ اس کا کلام اور کلاموں کے موافق یہ امور الہی ہیں اور عالم ملکوت میں سے ہیں جس طرح کہ اور اجسام مکان میں ہوتے ہیں خدا تعالیٰ کی ذات نہ تو حجم ہے اور نہ کسی مکان میں اور نہ اس کا ہاتھ مرکب گوشت و ہڈی و خون سے ہے جیسے اور ہاتھ ہوتے ہیں نہ قلم اس کا نہ تھنی لکڑی کی نہ کلام حروف اور آواز کا نہ کتابت نقش و نگار کی نہ روشنائی پھٹکری بازو وغیرہ

کی پس اگر تم کو یہ باتیں ایسی نہیں سوچتی تو ہماری دانست میں تم محنت ہو یعنی جو لوگ خدا تعالیٰ کو منترہ ابر پاک سمجھتے ہیں وہ تو مرد ہیں اور جو اس کو تشبیہ اور اجسام سے دیتے ہیں وہ مونث ہیں اور تم ان دونوں کے درمیان محنت ہو نہ ادھر ہو نہ ادھر ہو بتاؤ تو خدا نے تعالیٰ کی ذات و صفات کو اجسام سے کیسے منترہ کیا اور اس کے کلام کو معانی اور حروف کو آوازوں سے کس طرح پاک سمجھا کہ اب اس کے ہاتھ اور قلم اور تھنی اور کتابت پر توقف کرے تھے ہو اور انکو نہیں سمجھتے ہو پس اگر ارشاد آن حضرت صلی اللہ علیہ

نصل وسلم کہ ان اللہ خلق آدم علی صورتہ کے یہ سنی سمجھے ہو کہ جیسی
 صورت ظاہری حضرت آدم علیہ السلام کی آنکھ سے محسوس ہوتی
 تھی خالصہ تعالیٰ اسی صورت کا ہے تو تمہاری صاحب تشبیہ ہونے
 میں کیا شبہ ہے جیسے کہتے ہیں کہ صرف یہودی ہو جاؤ ورنہ تورات
 سے مت کھیلو یعنی تورات سے کہلنا دلالت خالص یہودی
 ہونے کی ہے۔ اسی طرح سے جو شخص خداے تعالیٰ کو اجسام
 ظاہری جیسا جانے وہ بھی نرا صاحب تشبیہ ہے اور اگر تم اس
 حدیث سے صورت باطنی جو چشم باطن سے معلوم ہوتی ہے نہ چشم
 ظاہر سے سمجھے ہو تو بے شک تم خداے تعالیٰ کو پاک سمجھتے ہو
 نرمی تنزیہ کا اور پاک کے میدان کے مرد ہو۔ اب منزل طے کر
 کہ تم طویٰ کی وادی مقدس میں ہو اور سر قلبی سے سنو کہ کیا حکم
 ہو تا ہے شاید اس بات سے تم کو تجلی پیراہ ملے اور کیا عجب ہے
 کہ حجب عرش سے تم کو بھی وہی آواز پہونچے جو حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کو پہونچی تھی کہ انی انا ربک فاحلم نعلیت۔
 جب سالک نے علم کی تقریر سنی اپنے قصور سے واقف ہوا اور معلوم

کیا کہ واقع میں میں تشبیہ اور تنزیہ کے درمیان میں محنت ہوں فصل
 اور اس کا دل نفس کو عین نقصان میں دیکھ کر مارے غصہ کے
 جل گیا اور چونکہ اس کے دل کا تیل ایسا تھا کہ بدوں آگ لگے ہی
 قریب جلنے کے تھا جب علم کی اشتعالک اسکو پہونچی وہ تیل
 روغن ہو گیا اور نور علی نور بن گیا علم نے اس سے کہا کہ لو اب
 مواقع غنیمت جانو اور اپنی آنکھ کھولو شاید تجلی کی راہ ملے سالک
 نے آنکھ جو کھولی تو اس کو وہ قلم الہی معلوم ہونے لگا دیکھا تو
 جیسا علم نے بتایا تھا ویسا ہی ہے کہ نہ وہ سننے کا ہے نہ لکڑی
 کا نہ اس کے نوک ہے نہ منہ وہ سب آدمیوں کے دلوں پر طرح
 طرح کے علوم لکھتا ہے اور اس کی ایک نوک ہر ایک دل پر ہے
 حالانکہ اس کے کوئی نوک نہیں سالک کو اس سے بڑا تعجب ہوا
 اور کہا کہ علم عجب رفیق ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو میری طرف سے
 جزائے خیر دے کہ جو کچھ اوصاف اس نے قلم کے بتائے تھے
 وہ سب مجھے ظاہر ہو گئے واقع میں یہ قلم اور قلموں کی طرح کا نہیں
 پھر سالک علم کا شک کر گزار ہو کر رخصت ہوا اور کہا کہ میں تیرے

مفسر پاس بہت ٹھہرا اور بہت کچھ پوچھا اب میرا قصد ہے کہ قلم کی خدمت میں جا کر اس کا حال دریافت کروں غرض وہاں سے چل کر قلم سے پوچھا کہ تیرا کیا حال ہے کہ تو ہمیشہ لوگوں کے دلوں پر ایسے علم لکھتا ہے جن سے ارادہ جا کر قدرت کو اٹھا دیتا ہے اور اتوال اختیار میں سرزد ہونے لگتے ہیں قلم نے کہا کہ تم نے عالم ملک و شہادت میں جو کچھ دیکھا تھا اور وہاں کے قلم کا جواب سنا تھا وہ تم بھول گئے یعنی جب تم نے اس قلم سے پوچھا تھا تو اس نے ہاتھ حوالہ کر دیا تھا اس نے کہا کہ میں بھولا نہیں قلم نے کہا کہ تو وہی جواب میرا ہے جو اس قلم کا تھا اس نے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے تو تو اسکی صورت کا نہیں قلم نے کہا کہ تم نے نہیں سنا کہ ان اللہ خلق آدم علی صورۃ سالک نے کہا کہ میں نے سنا ہے قلم نے کہا کہ میرا حال بادشاہ کے دہنے ہاتھ سے پوچھو کہ میں اسی کے قبضہ میں رہتا ہوں وہی مجھ کو پھیرتا ہے میں اس کے قابو میں مسخر ہوں یعنی قلم الہی اور قلم آدمی میں مسخر ہونکی شے کچھ فرق نہیں اگر فرق ہے تو ظاہر صورت کا ہے سالک نے پوچھا کہ بادشاہ کا وہنا تھا

کیا ہے قلم نے کہا کہ جس کا مذکور ہم نے اس آیت میں سنا ہے۔ فصل
 ”السّمٰوٰت مطویٰات بیّینہ“ (آسمان لپیٹے ہیں
 اس کے دہنے ہاتھ میں) میں اس کے دہنے ہاتھ کے قبضہ میں
 ہوں وہ جس طرح چاہتا ہے ان کو پھیرتا ہے سالک قلم کے
 پاس سے یمن کے پاس گیا اور اس میں قلم سے بھی زیادہ عجائب
 دیکھے جن میں سے کسی کا وصف بیان نہیں ہو سکتا بلکہ ہزار ہا قدر
 میں اس کی شرح و وصف کا دسواں حصہ بھی نہیں لکھا جاسکتا خلاصہ
 یہ کہ وہ یمن یعنی دہنا ہاتھ سے نہ اور دہنوں کی طرح اور بازوؤں
 نہ اور بازوؤں کی طرح کا اور انگلیاں ہیں نہ اور انگلیوں کی موافق
 اس ہاتھ میں قلم کو حرکت کرتے ہوئے دیکھ کر معلوم کیا کہ قلم کا
 غدر درست ہے۔ تب دہنے ہاتھ سے اس کا حال پوچھا کہ
 قلم کو حرکت کیوں دیتے ہو اس نے جواب دیا میرا وہی جواب ہے
 جو عالم شہادت کے ہاتھ نے دیا تھا یعنی حوالہ قدرت پر کیا کیونکہ
 ہاتھ کو خود بخود حرکت نہیں اس کی محرک قدرت ہوتی ہے سالک
 قدرت کے عالم کو گیا اور وہاں ایسے عجائبات دیکھے جن کے

فصل ۵ سامنے پیشتر کے عجائبات گرد تھے قدرت سے حال حرکت یمن کا پوچھا اس نے جواب دیا کہ میں صرف صفت ہوں قادر سے پوچھ کہ اس کا بتانا موصوف کا کام ہے نہ صفت کا اور اس وقت قریب تھا کہ سالک کو لغزش ہو جاتی اور زبان سوال کشادہ کر بیٹھا مگر اس کو استقلال مرحمت ہوا اور سراوقات عظمت قادر مطلق سے آواز آئی کہ ”لا یسئل عما یفعل دھم لیسئلون“ (اس سے پوچھا نہ جاوے جو کچھ وہ کرے اور ان سے پوچھا جاوے گا) اس امر کو سن کر سالک پر ہیبت چھا گئی اور پچھا ڈکھا کر بے ہوش ہو گیا اور اسی بے ہوشی میں دیر تک مڑ پٹا تھا جب ہوش آیا تو کہا کہ الہی تو پاک ہے تیری شان کیا بڑی ہے میں نے تیرے سامنے توبہ کی اور تجھ پر بھروسہ کیا اور اس بات پر ایمان لایا کہ تو بادشاہ ہے جبار و قہار یکتا کردگار ہے میں تیرے ہوا کسی سے نہ ڈروں گا نہ دوسرے سے توقع کروں گا اور پناہ نہ مانگوں گا مگر تیرے عفو کی تیرے عذاب سے اور تیری رضا کی تیرے غصے سے اور مجھے اب کچھ کام نہیں بجز اس کے کہ تیرے سامنے گد گڑا کر سوال کروں۔

اور مسنت و سماجت سے میں کہوں کہ میرا راستہ کہو لدے تاکہ میں تجھ کو فصل
 پہچان لوں اور میری زبان کی گرہ دور کر دے تاکہ میں تیری تعریف
 کروں حجاب کی آڑ سے خطاب ہوا کہ خبردار ثنا کی طمع مت کر اور
 سرور کائنات مفر انبیا سے آگے بڑھ کر قدم مت دھرا نہیں
 کے پاس جا جو تجھ کو وہ دیں وہ لے لے اور جس چیز سے روکیں
 اس سے باز رہ اور جو کچھ اُنہوں نے کہا دیکھ زبان پر لا دیکھ اُنہوں
 نے اس درگاہ میں اس قول کے سوا کچھ نہیں کہا۔ سبحانک
 لا اِحصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک
 پاک ہے تو میں نہیں پوری کر سکتا تیری تعریف تو ایسا ہے صبا
 تو خود کرے اپنے نفس کی تعریف۔ سالک نے عرض کیا کہ الہی
 اگر زبان کو یا را تیری ثنا کا نہیں تو یہی معلوم ہو جاوے کہ دل کو
 بھی تیرے معرفت کی توقع ہو سکتی ہے یا نہیں آواز آئی کہ کیا
 صدیقوں کی گردن پر سے کودا چاہتا ہے خبردار اور ہوش سنبھال
 صدیق اکبر کا حال دیکھ اور ان کی پیروی کر اس لئے کہ سید الانبیاء
 کے اصحاب ستاروں کے مثل ہیں جن کی اقتدا کرے گا راستہ

فصل بیسوا صدیق اکبر کہتے ہیں العجز عن ذلک الادراک
ادراک اور اک کے دریافت کرنے سے عاجز ہونا ہی اور
ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہماری درگاہ سے تیرا بھرہ اسی قدر بہت
ہے کہ تو یہ جان لے کہ میں اس دربار سے محروم ہوں اور جمال اور
جلال کے ملاحظہ سے عاجز ہوں کیوں ۵

کہ خاصانِ دریں رہ فرس اندہ اندہ بلا اخصی از تک فروماندہ اند
اسکے بعد سالک پھر اور اپنے سوال اور عتاب کا عذر میں اور
قلم اور ارادہ اور قدرت اور بعد کی چیزوں سے کیا۔ اور کہہ کہ
مجھ کو معذور رکھو اسلئے کہ میں اجنبی تھا اور ان ملکوں میں نیا آیا
تھا اور جو شخص اجنبی چلا آتا ہے اس کو وحشت ہوتی ہی ہے میرا
انکار تم پر صرف تصور و جہالت سے تھا اب مجھ کو تمہارا عذر معلوم
ہو گیا اور ظاہر ہوا کہ ملک اور ملکوت اور عزت و جبروت میں نگاہ
ذات اور حکم کی روش سے وہ خداے واحد و قہار ہے تم لوگ اسکے
قبضہ قدرت میں مسخر و متحرک ہو ہی اول ہے اور وہی آخر وہی
ظاہر ہے اور وہی باطن۔

پس توحید فعلی ساکین کی اس طرح تھی یعنی جن لوگوں پر کھل ^{فصل} گیا تھا کہ فاعل ایک ہی ہے ان کا طریق توحید اس طرح تھا۔
 خلق اللہ تعالیٰ کی قدرت ارادہ کے جاری ہونے کی جگہ اور اسکے
 افعال کا محل ہے گو خلق خود بھی اسکے افعال ہی میں سے ہے لیکن
 خدائے تعالیٰ کا بعض فعل بعض کا محل ہوتا ہے مثلاً حدیث شریف
 میں لفظ اعمالو ہر چند زبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکلا مگر
 افعال الہی میں سے وہ بھی ایک فعل ہے اور اس بات کا سبب
 ہے کہ خلق کو معلوم ہو جائے کہ عمل کرنا مفید ہے اب لوگوں کا
 جاننا بھی ایک خدا کا فعل ہے اور وہ بھی ایک اور بات کا سبب
 ہے یعنی علم ہی کے باعث ارادہ پختہ حرکت و طاعت کا پیدا
 ہوتا ہے پھر ارادہ و شوق بھی فعل الہی ہے اور حرکت اعضا کا سبب
 ہے اور حرکت اعضا بھی خدا کے افعال میں سے ہے اسی طرح
 سب باتیں اس کے افعال میں سے ہیں مگر ایک دوسرے کا
 سبب ہوتی ہیں یعنی فعل اول شرط ہوتا ہے دوسرے کی
 جیسے جسم کا پیدا ہونا عرض کے لئے شرط ہے یعنی عرض پہلے

فضل جسم کے نہیں پیدا ہوتا اور زندگی کا پیدا ہونا علم کی پیدائش کے لئے شرط ہے اور علم کا پیدا ہونا ارادہ کی پیدائش کے لئے شرط ہے یہ سب افعال خدا رب تعالیٰ کے ہیں اور ایک دوسرے کے لئے اسی اعتبار سے سبب ہیں ان کے سبب ہونے سے یہ مقصود نہیں کہ وہ ایک دوسرے کے موجب ہیں بلکہ یہ غرض ہے کہ غیر کے حاصل ہونے کے لئے شرط ہیں کہ اول یہ ہو چکے تو دوسرا امر ہو جیسے زندگی جب ہو کہ جب اول جوہر ہو چکے اور علم کے قبول کی استطاعت جب ہو جب پہلے حیات ہو لے اور ارادہ اس وقت ہو جس وقت علم پیشتر آ چکے اس طرح اگر آدمی تحقیق کرے گا تو جو رتبہ تو حیات کا ہم اوپر لکھ آئے ہیں اس تک ترقی کر جاویگا۔ (احیاء العلوم جلد ۴ باب توکل)

اَرْطَبُ الْاَقْطَابِ الْعَظَمُ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي

کیف یحسن منک العجب فی گہنڈ اور خود بینی کرنا اپنے اعمال
اعمالک و ردیۃ نفسک میں اور اپنے نفس کو دیکھنا ان میں

فیہا و طلب الاعراض علیہا
و جمیع ذالک بتوفیق اللہ
و عونہ و قوتہ و ارادۃ
و فضلہ

عوض انگنان پر کس طرح تجھے زیبا فضل
معلوم ہوتا ہے حالانکہ یہ سب کچھ
اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی مدد
اور اس کی قوت اور اس کے ارادہ
اور اس کے فضل سے ہے

کیف تعجب بحمد فعلک
واضافۃ ذلک الیہ فی الاحوال
کلہا الا الشر و المعاصی فانک
تضیفہا الی نفسک فحق حق
بذلک لانہا ماوی کل
شر وان کان ہو عزوجل
خالقک و خالق افعالک
مع کسبک انت الکاسب
و هو الخالق و اللہ خلقکم
و ما تعملون

اپنے بجز و فضل پر کیونکر عجب ہو سکتا
ہے (حالانکہ کل احوال میں (فعل)
کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف سے
مگر شر و عصیان کی نسبت نفس
مضاف ہے کہ وہی اس کا حق
ہے کہ وہ ماوی ہر شر کا ہے اگرچہ
اللہ سبحانہ تعالیٰ تیرا اور تیرے
افعال و کسب کا خالق ہے پس تم
کاسب ہے اللہ تعالیٰ خالق ہے
و اللہ خلقکم و ما تعملون =

فصل فیما کسبت ایدیکم

(فتوح الغیب القالہ السبعون)

تحقیق این سخن آنست که در آدمی صفتی هست که یکے از دو جانب فعل و ترک را ترجیح میکند اگر چیزی موافق و ملائم خواهش و طبع اوست جانب فعل را ترجیح میکند و اگر ناملائم است جانب ترک را ترجیح مینماید و معنی اختیار و مراد کسب اینست و پروردگار عالم جلالت قدرته هر چیز را سببی ساخته چنانکه آتش برآه سوختن و آب برآه تر کردن و سبب پیدا کردن افعال بندگان قصد ایشان را ساخته هرگاه آدمی قصد بفعل یا ترک کرد حق سبحانه و تعالی پیدامی کند در او سبب آنرا پس همه از خداست بجهت خالقیت و از بنده بجهت کاسبیت و لیکن ادب آنست که در جانب خیر همان جهت خالقیت ملحوظ و منظور دارند و در شر حقیقت کاسبیت معتبر انگارند و حق سبحانه و تعالی مجید بندگان را تعلیم این ادب کرده است و گفته "ما احصایک"

۱۵ و این اختیار و کسب تابع عین ثابته اوست که مطابق مقتضیات

عین ثابته که غیر محجول اند خلق الهی واقع می شود - تفصیلات از عارف

کامل بخواه (مولف)

من حسنة فمن الله واما اصابك من سيئة فمن نفسك فصل
 اے قل ان الحسنۃ من اللہ والسیئۃ من نفسك و
 سید عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم فرمود « الخیر کلہ بیدیک
 والشر لیس الیک » یعنی نیکی ہم از تست و بدی ہم اگرچہ پیدا کردہ
 تست ولیکن اور نسبت بتو کردن بے ادبی است و نیز خلق شر
 شریعت از جهت وجود حکم و مصالح در وجود آن فعل شر شر است الخ
 ر شرح از مولانا شاہ عبدالحق

محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

فلایبری الا فعل الحق عز وجل پس نہیں دیکھتا ہے مگر فعل الہی
 فیصایر موقنا موجداً ضروراً جل شانہ کو پس ہوتا ہے صاحب
 فیقطع ان لا فاعل علی یقین و توحید یکم اضطار پس یقیناً
 الحقیقۃ الا اللہ ولا محرک پاتا ہے کہ حقیقتاً کوئی فاعل نہیں
 ولا مسکن الا اللہ ولا خیر ہے مگر اللہ تعالیٰ اور نہیں ہے
 ولا شئ ولا ضر ولا کوئی محرک و مسکن مگر اللہ تعالیٰ
 نفع ولا عطاء ولا منع اور نہ خیر و شر اور نہ ضرر و نفع اور نہ

فضل ولا فتح ولا غلق ولا موت عطا و منع اور نہ فتح و قبض اور نہ
 ولا حیوة ولا عز ولا ذل موت و حیات اور عز و ذلت
 ولا غنی ولا فقر لا بید اور نہ غنی و فقر مگر اللہ ہی کے ہاتھ
 اللہ - فیصیر حنین فی لقاہ میں ہے - پس اس موقع پر قدر
 کا الطفل الرضيع فی ید کے ماتحت ایسا ہوتا ہے جیسا
 الظیر و المیت الفصیل طفل شیر خوار کے ہاتھ میں اور
 فی ید الخاسل و الکثرة میت غسل کے ہاتھ میں اور
 صولجان الفارس - یقلب جیسے گیند چوگان سوار کے سامنے
 ویغیر و یبدل و یکون ولا منقلب و متغیر و تبدل ہوتا ہے
 حراک بہ فی نفسه ولا فی کہ اس کی کوئی ذاتی حرکت باقی
 غایہ فهو غایب عن نفسه نہیں رہتی وہ اللہ تعالیٰ کے
 فی فعل مولاہ فعل میں غایب و مستغرق ہوتا ہے

(فتح النیب مقالہ الثالثہ)

یعنی می باید انرا بطریق ہدایت و وجدان بے اختیار فکر و نظر
 اگرچہ بنظر و فکر نیز میتواں یافت کہ فاعل حقیقی و موثر تحقیقی باید کہ ذات

حق باشد کہ واجب بوجود و قادر مطلق است زیر کہ چون ذات بندہ فصل
وجود و کئے اسباب و آلات و مبادی فعل ہمہ از حق است
و قدرت بندہ را در ان دخلی نہ فعلی کہ صادر گردد و از آن نیز از حق
باشد ثبت الجدار ثم النقش بیت
چیز کے کہ وجود او بخود نیست ہستیش بہادون از خود نیست

(شرح از مولنا شاہ عبدالحق)

محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

وکلّ ذالک بفعل فاعل	تمام احوال خلق ایک فاعل
و تدبیر مدبّر و هو اللہ	و تدبیر کے فعل و تدبیر کے تحت
لستكون موحدا للرب ولا	ہیں اور وہ (فاعل) اللہ تعالیٰ
نفس مع ذالک کسبہم	ہے تا آنکہ رہیگا تو موحدا اپنے
لتخلص من مذہب الجبریۃ	اللہ عزوجل کے لئے اور باوجود
و اعتقاد ان الافعال	اسکے فراموش نہ کرنیست
لا تتم بحدود ان اللہ تعا	کسب کو اس صورت میں تدبیر
کیلا تعبدہم و تنسی اللہ	جبریہ سے خلاصی پاوے گا۔

نصرہ ولا تقل فعلمهم من دون اور اعتقاد رکھ کہ افعال بندگان
 اللہ متکفر فتکون قدریاً انکی قدرت پیدا تمام نہیں ہوئے
 ولكن قل ہی لله خلقاً بغیر قدرت حق تعالیٰ کے تاکہ
 وللعباد کسباً تو لوگوں کی پرستش نہ کر سکے
 (فتوح الغیب لمقاتلہ العاشرہ) اور حق تعالیٰ سے فراہموشی
 نہ ہو سکے اور نہ کہو کہ ان کا فعل
 محض ان ہی کے قدرت سے
 بغیر قدرت حق تعالیٰ ہے
 اگر ایسا کہو گے تو کا زو قدری
 ہو جاوے گے مگر یوں کہو کہ افعال
 کی نسبت حق تعالیٰ کے طرف
 خلقاً اور بندہ کی طرف کسباً ہے
 جبر یہ می گویند کہ بندہ را در فعل اصلاً اختیار سے نیست
 و در خلق نہ و حرکت او مثل حرکت جمادات است و قدریہ طائفہ اند
 کہ میگویند بندہ خالق افعال خود است و آنچه صادر می گردد از او سے

حرکات و سکات به قدرت او واقع میگردد و به قدرت حق و شاد فصل
افعال عباد بحق بحجت اقتدار و سبب است و این قول بدعت است
و بغایت شیع و اشراک است به پروردگار تعالی در خالقیت
و نزدیک است که منجر بکفر گردد و بعضی علما گفته اند که ایشان
درین قول بدتر اند از تنویری که گویند خالق عالم دواست و ایشان
شکر کالایعد و لایحصری اثبات کنند و در واقع کردارهای
بندگان داخل عالم است و چون پروردگار تمام عالم اوست
پیدا کننده کردارهای بندگان نیز او باشد و نیز چون ذات صفات
بندگان و اسباب و آلات همه از دست همه کردارهای بندگان
که اثر و نتیجه آنست نیز از او باشد ذات و صفات بندگان همه
از حق و افعال از ایشان معقولیت ندارد و ثبت المجدار ثم النقش
چیزه که وجود و بخود نیست هتیش نهادن از خرد نیست
افعال عباد و مر خدا را است از روی آفریدن و پیدا کردن و مر بندگان
را است از روی ورزیدن و گرد آوردن و این مذهب اهل سنت
و الجماعت است واسطه است میان جبر و قدر و باین اشارت کرد

مضہ استاد اہل معرفت امام حق ناطق ابو عبد اللہ جعفر صادق علیہ
 وعلی آباءہ الکرام التحیۃ والسلام بقول خود "لا جبر ولا قدر
 ولكن امر بین امرین" و تحقیق این کلام آشت کہ پیدا
 کردن پروردگار تعالیٰ اشیا را دو نوع است با سبب و بے سبب
 و آنرا اسباب عاوی خوانند چنانکہ آتش را براے گرم کردن و طعام
 را براے سیر گردانیدن و آب را براے سیراب ساختن آفریده
 و عادت الہی تعالیٰ براں جاری شدہ کہ مسببات را بے سبب
 پیدا نہ کند و با وجود آن قادر است کہ بے آن نیز کند و اگر خواهد
 با وجود آن ہم نکند و آنرا خارق عادت خوانند و قصد و ارادت
 بندگان را سبب ساختہ براے پیدا کردن حرکات و سکنات
 ایشان را و آیات و احادیث نیز دلالت دارد بران۔ و قضیہ امر
 و نہی نیز منہی است بر وجود کسب و مدخلت بندگان در افعال
 چنان کہ می فرمایند کما جاءت به الامثال چنانکہ آمد است
 بوجود کسیت مریدگان را آثار و اخبار از شارع لبیان موضع الجبر
 من الثواب والعقاب۔ براے بیان کردن جائے پاداش

کردارها از ثواب و عقاب و لفظ موضع مفہم است یا مراد بدان فصل
 بہشت و دوزخ است چہ این آثار کہ در جزائے اعمال ورود
 یافتہ است ہمہ مثبت فعل و عمل اند مریدگان را واسناد و اصناف
 آنہا بایشان دلالتاً و صریحاً ناطقند بدان و با وجود آن در اثبات
 خالقیت حق علی الاطلاق چہ افعال و چہ غیر افعال و نیز آیات
 آثار ورود یافتہ و کریمہ و اللہ خلقکم و ما تعلمون مثبت
 ہر دو جانب است پس بہر دو باید گروید و بہر دو باید ایمان آورد و
 ہر دو جانب را نگاہ داشت و اللہ اعلم بحقیقۃ الحال
 فردا کہ پیش گاہ حقیقت شود دید
 شرمندہ روشوی کہ عمل بر مجاز کرد
 (شرح از مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ)

از حضرت شیخ اجل عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

لا حول ولا قوۃ الا باللہ

العلی العظیم

ساکنان طریق تحقیق و واقفان میر حقیقت ہر کارے و ہر عملے

فصل کہ کنند از حول و قوت خود متبصری باشند و از رویت عمل و اختیار خود خالی و فانی - و تدبیرے و اختیارے کہ مولیٰ تعالیٰ بر اے ایشان کرده و وضع نموده است از وظائف عبادات و اقسام طاعات توزیع اوقات بجا آرند و نظر بر سببیت و عمل و ترتیب جزا و استحقاق ثواب نگمارند - و در نظر ایشان جز فضل حق و توفیق و قدرت و سبب سجانه نماذج جمع ہیں الشریعتہ و الحقیقتہ کہ گویند این باشد و آنکه در و مکن عمل در جزو منع نقص بر حول و قوت خود استاده بود و بتدبیر و اختیار خود گرفتار بسبب عمل ناظر و خواهد کہ سعی قدرت و زور بازوے عمل پراہ رود و حق یا بجز اے عمل خود بر حکم و عہد او مطالبہ کند ایں نیز اگر چه در حساب ظاہر و ایماں معاملہ شریعت صورتے دارد - اے کاش کسے کارے کنہ و بہر حال باعث عمل پیدا کنند تا اینجا برسند ازاں بگذرد اما از حلیہ ادب طریقت و مشاہدہ سر توحید و حقیقت عامل غافل بود و از وصول مقام فقر و فنا محروم باشد - اعمال و افعال بتدگان ہمہ بخلق قدرت الہی تعالیٰ است -

(کتاب المکاتیب صفحہ ۱۱۸)

واللہ خالق والعبد اور اللہ خالق (افعال) ہے اور فضل کا سبب (عقایدی) عید کا سبب ہے۔

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

تمام عالم اور اس کے حرکات و سکنات بالکل ایسے ہیں جیسے بازیگر کی پتلیاں اور ان کی حرکات و سکنات ان سب کا مرجع ایک ہے اور یہ سب اسی کے فضل کے ساتھ وابستہ ہیں۔
لا فاعل فی الوجود الا اللہ (مختصاً از ہمعات)

از مقدمہ فصوص الحکم

ہمہ از دست کو توحید افعالی کہتے ہیں یعنی اول سالک کو یہی توحید پیش آتی ہے اس لئے کہ تمامی افعال سے یگانگی اور معرفت ذات کی ثابت ہوتی ہے اس لئے کہ جو کچھ کہ خیر و شر رنج و راحت نفع و ضرر موت و حیات کفر و ایمان طاعت و عصیان وغیر ذالک کہ افعال موجودات ہیں حق تعالیٰ ہی سے ہیں کہ فاعل حقیقی وہی ہے جیسا
وَالْقَدَرُ خَيْرٌ وَ شَرٌّ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وارو ہے پس

فصل: بجز ارادہ حق تعالیٰ کے صدور افعال مخلوق کا محال ہے جو
کچھ کہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ہی سے ہوتا ہے۔

فصل ششم

توحید فی الصفات

آیات قرآنی

قرآن کریم میں بکثرت اسماء و صفات الہی کا ذکر ہے تحقیق ہوا کہ مکررات کو حذف کیا جائے تو ننانوے باقی رہتے ہیں۔ چنانچہ بخاری شریف کی حدیث ہے:-

اسماء الله تعالى الحسنة الله تعالى کے اسماء مبارک جن سے
التي امرنا بالدعاء بها دعا کرنے کے لئے ہم محکوم ہیں۔
تسعة وتسعون اسماء من ننانوے نام ہیں جو شخص یاد کرے
احصاها دخل الجنة - انکو داخل ہوگا بہشت میں

(بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی وغیرہ)

لا یحفظها احد الا دخل الجنة نہ یاد کرے گا انکو کوئی مگر کہ وہ ان کو جنت میں

فہرست اسماء مبارک حسب ذیل ہے۔

- ۱ اللہ خدا۔ معبود ۱۵ الغفار بہت بخشنے والا
- ۲ الرحمن نہایت رحم والا ۱۶ القہار زبردست غلبہ رکھنے والا
- ۳ الرحیم بہت مہربان ۱۷ الوہاب بخشش عطا کرنے والا
- ۴ الملک بادشاہ ۱۸ الرزاق مخلوق کو روزی پہنچانے والا
- ۵ القدوس تمام عیبوں پاک ۱۹ الفتاح شکستہ شایا بند و نہیں حکم کرنے والا
- ۶ السلام تمام نقصانات محفوظ رکھنے والا ۲۰ العلیم بہت جاننے والا
- ۷ المؤمن اپنے وعدہ میں سچا ۲۱ القابض گرفت کرنے والا
- ۸ المہین نگہبان یا گواہ ۲۲ الباسط فراخ کرنے والا
- ۹ العزیز غالب۔ قوی۔ قادر ۲۳ الخافض پست کرنے والا
- ۱۰ الجبار بڑا دباؤ والا ۲۴ الرافع بلند کرنے والا
- ۱۱ المتکبر عظمت بزرگی والا ۲۵ المعز عزت دینے والا
- ۱۲ الخالق ہر چیز کا پیدا کرنے والا ۲۶ المذل ذلیل کرنے والا
- ۱۳ الباری ہر چیز کا موجد ۲۷ السميع بہت سنے والا
- ۱۴ المصور صورتیں بنانا والا ۲۸ البصیر بہت دیکھنے والا

۲۹	الحکم مخلوقا کا حاکم	۴۲	الرقیب نگہ رکھنے والا	فصل
۳۰	العدل عدل کرنے والا	۴۵	الحجیب دعا قبول کرنے والا	
۳۱	اللطیف باریک بین	۴۶	الواسع وسیع معلوم کیا وسیع النفا	
۳۲	الخبیر آگاہ دانا عالم	۴۷	الحکیم حقائق اشیا کا عالم	
۳۳	الحلیم برو بار	۴۸	الودود نیک بندوں کو دوست	
۳۴	العظیم بزرگ بڑا	۴۹	المجید بزرگ شریف	
۳۵	الغفور بہت بخشنے والا	۵۰	الباعث اٹھانے والا اور زندہ کرنے والا	
۳۶	الشکور بڑا قدر شناس	۵۱	الشہید	
۳۷	العلی بہت عالی مرتبہ	۵۲	الحق ثابت	
۳۸	الکبیر بڑا بزرگ	۵۳	الوکیل کارساز	
۳۹	المحفیظ نگہبان	۵۴	القوی توانا کامل قدرت والا	
۴۰	المقتیت غذا پہنچانے والا	۵۵	المتین استوار	
۴۱	الحسب کفایت کرنے والا	۵۶	الولی محب مددگار	
۴۲	الجلیل بزرگ قدر	۵۷	الحمید مستحق حمد	
۴۳	الکسیم بزرگ بخش کرنے والا	۵۸	الحسی ہر چیز کو احاطہ علم میں کرنے والا	

- نفس ۵۹ المبدی ابتداء پیدا کرنے والا ۷۲ الآخر سب سے پہلا
- ۶۰ البعید دوبارہ پیدا کرنے والا ۷۵ الظاہر آشکارا ہے
- ۶۱ المحی مخلوق کو زندہ رکھنے والا ۷۶ الباطن پوشیدہ ہے
- ۶۲ الحمیت مارنے والا ۷۷ الوالی تمام امور کا متولی
- ۶۳ الحی زندہ ۷۸ المتعالی مخلوق کی صفات سے منزہ
- ۶۴ القیوم کار خاں عالم کا بسخاں والا ۷۹ البرّ برّی کرنے والا
- ۶۵ الواحد غنی ۸۰ الثواب توبہ قبول کرنے والا
- ۶۶ الماجد برّگی والا ۸۱ المنتقم بدلہ لینے والا
- ۶۷ الواحد یگانہ تنہا ۸۲ العفو گناہوں کا مٹانے والا
- ۶۸ الصمد بے نیاز ۸۳ الرؤف بہت شفقت کرنے والا
- ۶۹ القادر قدرت والا ۸۴ مالک الملک ملک کا مالک
- ۷۰ المقدر صاحب قدرت ۸۵ ذو الکرام بزرگی و عزت والا
- ۷۱ المقدم آگے بڑھانے والا ۸۶ الجاہل تمام مخلوق کو جمع کرنے والا
- ۷۲ المومخر پیچھے ہٹانے والا ۸۷ الغنی سب سے پروا
- ۷۳ الاول سب سے پہلا ۸۸ المغنی کو کوئی بے پروا کرنے والا

۹۰ المعطى عطا کرنے والا

۹۱ المانع روکنے والا

۹۲ المضار ضرر و شر کا خالق

۹۳ النافع نفع و خیر کا پیدا کرنے والا

۹۴ التورّ روشن کرنے والا

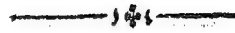
۹۵ البديع موجد

۹۶ الباقي باقی رہنے والا

۹۷ الوارث نسا و جود کے بعد باقی رہنے والا

۹۸ المستغید صاحب رشد

۹۹ الصبور بڑا صبر کرنے والا



احادیث نبوی صلی علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ کان روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ
یقرء هذه الايات تعالیٰ عنہ سے کہ آن حضرت صلی اللہ

فصل ان اللہ یا مکرہ ان توڈوا والہ وسلم پڑھتے تھے اس
 الامانات الی اہلہا آیت کو ان اللہ یا مکرہ ان
 الی قولہ سمیعاً بصیراً قال توڈوا لامات الی اہلہا
 سرائیت رسول اللہ صلی کو سمیعاً بصیراً تک
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی
 یصنع ابھامیہ علی ذینہ اللہ علیہ وآلہ وسلم رکھتے تھے
 التی قلیہا علی عینہ قال اپنے دونوں انگلیوں کو اپنے
 ابو ہریرہ سرائیت رسول اپنے دونوں کانوں پر اور اس انگلی
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انگلیوں کے نزدیک ہے
 یقرء ہا یصنع اصبعیہ اپنے دونوں آنکھوں پر اور
 (نسائی ابو داؤد) کہا ابو ہریرہ نے دیکھا میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 پڑھتے اس آیت کو تو رکھ لیتے
 تھے دونوں انگلیوں کو اپنے
 کانوں پر

قال ابوہریرہ قال رسول اللہ
صلعم ان اللہ تعالیٰ قال
من عادى لی ولیا فقد
اذنتہ بالحرب وما تقرب
الی عبدی بشی احب
الی مما افترضتہ علیہ وما
یزال عبدی یتقرب الی
بالنوافل حتی احبہ
فاذا احببتہ کنت سمعہ
الذی یسمع بہ وبصرہ
الذی یبصر بہ ویدہ
التي یبطش بہا ورجلہ
التي یمشی بہا الی اخر
حدیث (بخاری)

کہا ابوہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم
نے بیشک اللہ تعالیٰ
نہایت سے کہ
جس نے دشمنی رکھی میرے
ولی یعنی دوست و محب کیساتھ
پس بہ تحقیق آگاہ کرتا ہوں میں ساتھ
جنگ کے اور نہیں نزدیک ہوتا
مجھ سے بندہ میرا کسی اور چیز سے
جو محبوب تر ہو نزدیک میرے نسبت
اس چیز کے کہ جو فرض کیا ہے
میں نے اس پر اور ہمیشہ بندہ میرا
نزدیک ہوتا ہے مجھ سے بدتر

نوافل کے نام انکے دوست رکھتا ہوں

میں اسکو تو ہوتا ہوں میں شنوائی

اس کی جو سنتا ہے وہ اس سے

بنیائی اس کی جو دیکھتا ہے اس سے

اور ہاتھ اس کا جو پکڑتا ہے اس سے

اور پیر اس کا جو چلتا ہے اس سے

قرب فرائض سے مراد ذات الہی سے محقق ہونا ہے چنانچہ

ارشاد نبوی ہے لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ مملک

مقرب ولا بنی مرسل۔ قرب نوافل سے مراد صفات الہی

سے متصف ہونا ہے جس کی تفصیل حدیث بالا میں مذکور ہے

(للموف)

اقوال

اکابر دین رحمہم اللہ علیہم اجمعین

العلامة الاول حجة الشيخ الامام العارف کامل
امام الاثر قطب الاقطاب والغوث الاعظم
محي الدين ابی محمد عبدالقادر الحسينی

فتكون في هذه الحالة پس ہوگا تو اس حال میں گویا کہ
كانك احييت بعد الموت تو زندہ کیا گیا ہے موت کے بعد
في الآخرة فتكون كليلتك آخرت میں پس ہو جاتا ہے تیرا سارا
قدرة تسمع يا الله وتبصر وجود مظهر قدرت الہی تعالیٰ
يا الله وتنطق يا الله بلکہ عین قدرت - سناتا ہے خدا
وتبطلش يا الله وتسبح سے اور دیکھتا ہے خدا سے اور

فضلِ با اللہ و تعقل باللہ بولتا ہے خدا سے اور چلتا ہے
و نظمین و تسکن باللہ خدا سے اور سمجھتا ہے خدا سے
فتعہی عما سواہ و تصم قرار پاویگا تو اور آرام لیگا تو خدا
عندہ فلا تری لغيرہ رجواً سے یعنی تمام کاموں تمام چیزوں
(فتوح النیب) میں منظور و موجود تیرے نظر شہود
میں بجز اللہ تعالیٰ اور اس کی
قیومیت کے کچھ نہ رہیگا اور تو مطلق
فانی ہوگا۔ پس حق تعالیٰ کے
سوا ہر چیز سے اندھا بہرہ ہو جائیگا
اور وجود میں اس کے غیر کو نہ دیکھ
سکے گا

بی بیصر بی یسمع بی یبطش بی ہمیشی
سرت بسے غامض تدریہ ولا لغنی
رفت اوزمیاں ہمیں خدا ماند خدا
الفقر اذا تم فلو اللہ ایں ست

ایں مقام فنا فی التوحید است کہ وجود بندہ و فصل و ذات صفات فصل
مے فانی شدہ و در نظر شہود و سے جز حق و ذات و صفات و فصل
مے نامزدہ و این مرتبہ اعلیٰ و اکمل و نہایت مراتب قرب توحید است
و شامل است جمیع مراتب اقسام آنرا۔

و بعضی از متاخرین صوفیہ مراتب قرب را بر چهار قسم نہادہ اند
اول مراتب قرب نوافل و گفته اند کہ بندہ در آنجا فاعل است و حق
یعنی شہود بندہ در و سے چنان نشستہ کہ اشارات انا در و سے
بجوہر ذات خودش است اما شہود فاعلیت و سے از نظرش ساقط
گشتہ۔ و این مرتبہ فنا صفات است کہ از مواظبت و مداومت
بر نوافل خیرات و مرضیات حق حاصل می گردد چنانچہ منطوق حدیث
نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ حق تعالیٰ میگوید کہ چون بندہ مداومت
و مواظبت بر نوافل می نماید و تقرب می جوید بدان سو سے من
دوست میدارم من او را پس می شوم سمع او و بصر او و جمیع اعضا
او پس من می شنود و من می بیند الی اخرہ و ایشان بی یسعم و لی
یبعصر را بریں معنی حمل کنند و مرتبہ دیگر است کہ آنرا قرب فرائض

فصل میگویند که از عمل فرائض حصول می پذیرد چنانکه آن نیز از اسباق حدیث مذکور معلوم گردد - و گویند که فاعل در اینجا حق است و بنده آلت و این مقام فتاوی ذات است و آن الحق ینطق بلسان عمر درین مقام است و مقایسه دیگر است جامع ترین مدامیت اذرمیت و لکن الله رمی اشارت بدان است که مقایسه دیگر است در قرب که ارفع و اعلی مقامات است و در اینجا شود و بعد مقرب هیچ یک از فاعلیت و آلئیت متبذیر نیست و نهایت و کمال این مقام مخصوص بحضرت سید السادات و خاتم النبیین است صلی الله علیه و آله و سلم و آن مقام خلافت و اتحاد است ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله ید الله فوق ایدهم و من یطع الرسول فقد اطاع الله اشارت باوست و این اصطلاحی جدید است از بعضی متأخرین این قوم و کلام و کس رضی الله عنه اشارت به مجمل مقام قرب مطلق است بے ملاحظه و اعتبار این تقسیم و مخصوص نیست بقلمی از آن که آنرا این قوم قرب نوافل نام کرده اند و مفهوم بی یبصر و بی یسمع صریح و منحصرنیت دین

قسم بلکه معنی سے حصول نفا و توحید است و لهذا مرتب ساختند فصل
 بر آن این را که فلا تری لغیره وجوداً، بالاتر ازین چه باشد
 و لفظ حدیث نیز نص نیست در اختصاص آن بعمل نوافل بلکه دلالت
 می کند که حاصل می شود این مقام بفرایض باستیمیم و تکمیل آن
 بنوافل چنانکه بنظر در سباق و سیاق حدیث ظاهری گردد پس
 توهم کرده شود که آنچه حضرت ایشان فرموده اند بعضی مرتبه فناست
 نه کل و آن ادنی مراتب است (شاه عبدالحق محدث دہلوی)
 حضرت شیخ احمد سنبلوی امام ربانی مجذ الف ثانی رضی اللہ عنہ
 و صوفیہ چون کمالات خود را ظلال کمالات واجب تعالی یافته اند و وجود
 و سایر توابع وجود را عکس آن کمالات دانسته ناچار خود را بیش
 از امانت دار کمالات او ندیده اند و غیر از مرایای آن کمالات
 نیافته چون بحکم ان الله یا هر که ان تود و الامانات الی
 اهلها، این امانت را بابل امانت بپارند و این کمالات بپرت
 بذوق باصل بدیند خود را معدوم یابند و میت دانند چه وجود
 حجاب چون باصل رفت معدوم و میت ماند و فنا متحقق گشت

فصل ہفتم

توحید فی الوجود

(۱) آیات قرآنی

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ اور ہم اس کی (انسان کی) شہ رگ
الورید (۱۳)

سے بھی قریب ہیں

پتلی کی طرح نظر سے مستور ہے تو آنکھیں جسے ڈھونڈتی ہیں نور ہے تو

نزدیک گ جان سے ہر سپر یہ بعد اللہ اللہ کقدر دور ہے تو

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكَ وَلَا اور ہم بہ نسبت تمہارے بہت زیادہ

كُنْ لَا تَبْصُرُونَ (۱۴) اس (جاں بلب) کے قریب

ہیں۔ مگر تم نہیں دیکھتے

وَهُوَ مَعَكُمْ أَلَيْسَ أَمَّا كُنْتُمْ (۱۵) اور وہ (خدا) تمہارے ساتھ ہے

جہاں بھی تم ہو

اِنَّ رَبَّيْ قَرِيبٌ حَجِيبٌ (۱۶) تحقیق میرا پروردگار قریب ہے اور

و عاقبول کرتا ہے۔

انہی معکما اسمع و اریٰ بیشک میں تمہارے ساتھ ہوں

(۱۱) سننا اور دیکھتا ہوں

فلما تنہا نودی من شاطئ الوادی الا یمن فی البقعة المبارکة من الشجرة ان

پھر جب موسیٰ آگ پاس پہنچے تو اس مبارک جگہ میں میدان کے

دریے کنارے ایک درخت تھا

یموسیٰ انی انا اللہ رب

اس میں (سے انکو آواز آئی کہ

موسیٰ (یہ تو) ہم اللہ ہی ساکے

العلمین (۱۲) جہاں کے پروردگار

فلما جاءها نودی ان بورك من فی النار و من حولها و

پھر جب موسیٰ آگ پاس آئے تو انکو آواز آئی کہ مبارک ہے وہ

سبحن اللہ رب العلمین (ذات) جو اس (نورانی) آگ

یا موسیٰ انه انا اللہ الغریز میں جلوہ فرما ہے۔ اور مبارک

الحکیم (۱۳) ہیں جو اس آگ کے ارد گرد ہیں

اور اللہ رب العلمین پاک ذات ہے

موسیٰ یہ تو ہم اللہ ہیں زبردست

حکمت والے

تحقیق جو لوگ تم سے بیعت
کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت
کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ انکے

ہاتھوں پر ہے

ان الذین یبايعونک انما
یبايعون الله ید الله
فوق ایديهم (۹/۹)

یقین لانے والوں کے لئے
زمین میں خدا کی نشانیاں موجود
ہیں اور خود اپنے آپ میں
کیوں نہیں دیکھتے۔

وفي الارض ايات
للموقنین وفي انفسکم فلا
تبصرون (۱۸/۲۴)

تکلف سے یاں جو چھپاؤں لوگ
ہمارے تمہیں ہی بتاتے ہیں لوگ
معلوم اب ہو کہ بہت میں بھی دیکھا
کیا یہ پیدا کئے گئے کسی غیر شے
سے کیا ہی خالق ہے

مظاہر سب اسکے ہیں ظاہر ہے
عجب کی جگہ ہے کہ اس کی جگہ
پہنچا جو آپ کو تو میں پہنچا خدا تمہیں
ام خلقو امن غیر شئی ام
هم الخالقون (۲۲/۲۲)

انی خالق بشراً من طین میں بتانا ہوں ایک انسان مٹی فصل
فاذا سویتہ ونفخت فیہ کا اور پھر میں جب ٹھیک بنا چکوں
من روحی فقوالہ ساحلین اور پچونکوں اس میں اپنی روح تو
(۱۳۷) تم (فرشتو) گر پڑو اسکے آگے

سجدے میں

انا عرضنا الامانة على البتہ ہم نے پیش کی امانت
السموات والارض والجبال آسمانوں اور زمیں اور پہاڑوں
فابین ان یحکمنا واشفقن پر۔ بعد سب نے اسکو قبول نہ کیا
منہا وحملها الانسان کہ اٹھائیں اور اس سے ڈر گئے۔
انه کان ظلوماً جہولاً اور انساں نے اسکو اٹھایا یہ بڑا

ہی ظالم اور بیخبر تھا

ان الله يا هرکمر ان تودوا الامانات الی
انتم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں والوں کے حوالے
کر دو اهلها (۵)

الله غنی وانتم الفقراء (۶) اللہ غنی ہے اور تم سب فقیر

فضلؑ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا۔ اتقوا عافی الدین
 واعفونی من الفقر۔ پھر حضرت صلعم کا ارشادُ الفقر فخر می
 والفقر منیؑ (لؤلؤ)

شہدا للہ انہ لا الہ الا هو (خود) اللہ گواہی دیتا ہے۔ کہ
 والمملکۃ واولوا العلم اسکے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور
 قائماً بالقسط لا الہ الا فرشتے اور علم والے بھی اس
 هو العزیز الحکیم (۱۳) بات پر گواہ ہیں۔ عدل کے
 ساتھ قائم ہے اسکے سوا کوئی
 معبود نہیں۔ زبردست حکمت
 والا ہے

الذی خلق السموات جس نے آسمان وزمین اور جو
 والارض وما بینہما کچھ آسمان وزمین میں ہے۔
 فی ستة ايام ثم استوی (سب کو) چھ دن میں پیدا کیا۔
 علی العرش۔ الرحمن پھر عرش (بریں) پر جا براجا
 فسئل بہ خیبر (۱۴) (وہی خدا ہے) (رحمن) (ہے)

سو اس کی بابت تو کسی باخبر سے فصل

پوچھنا چاہیے

اے سید حقیقت مطلقہ ظہورائے نہایت وارد انا کلیات او پنج ست ظہور اول
ظہور علم اجمالی ست ظہور دوم ظہور علم تفصیلی ظہور سوم ظہور روحانیہ ظہور چہارم ظہور صورت
ظہور پنجم ظہور صورت جسمانیہ است۔ اگر ظہور انسانی را جدا گیری ظہور
کلیہ شش بود۔ ایں ظہورات را تفرقات ستہ گویند اے
سید انساں جامع ہمہ ظہورات است و بیاں ایں جامعیت
بوجہ کثیرہ می آید (من عرف نفسه فقد عرف ربه) (رسالہ نور وحدت
مصنفہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ)

ذالک بان الله هو الحق یہ تصرفات اس بات کی دلیل ہیں
وان ما يدعون من دونه کہ اللہ ہی حق ہے اور اس کے
الباطل وان الله هو العلی سوا جن کو وہ پکارتے ہیں سب
الکبیر (۱۳) باطل اور بیشک اللہ ہی سب سے

بالا بڑی شان والا ہے

اولم يتفكروا فی انفسهم کیا ان لوگوں نے اپنے دلوں میں

مَنْ مَّا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ غَوَّيْنِ كَيْفَ أَنَّ اللَّهَ نَعَى آسَمَانَ اور
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بَاحْتِ وَجَلِ زَمِينَ اور جو کچھ ان کے درمیان
مَسْمُوعًا وَأَنْ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ میں ہے نہیں پیدا کیا مگر حق کے
بَلَقَاءَ رَبِّهِمْ لَكُفْرًا سَاخَتْ اور وقت مقرر کے واسطے
(۳۱)

وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بَاحْتِ وَجَلِ زَمِينَ اور جو کچھ ان کے درمیان
مَسْمُوعًا وَأَنْ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ میں ہے نہیں پیدا کیا مگر حق کے
بَلَقَاءَ رَبِّهِمْ لَكُفْرًا سَاخَتْ اور وقت مقرر کے واسطے
(۳۱)

وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بَاحْتِ وَجَلِ زَمِينَ اور جو کچھ ان کے درمیان
مَسْمُوعًا وَأَنْ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ میں ہے نہیں پیدا کیا مگر حق کے
بَلَقَاءَ رَبِّهِمْ لَكُفْرًا سَاخَتْ اور وقت مقرر کے واسطے
(۳۱)

وہ ہر چیز پر محیط ہے

غلط تھا آپ سے غافل گرنا نہ سمجھے ہم کہ اس قالب میں تو تھا فصل
گل و آئینہ کیا خورشید و مہ کیا جدہر دیکھا تہہ تیرا ہی رو تھا
گر معرفت کا چشم بصیرت میں نور تو جب طرف کو دیکھنے اسکا ظہور ہے
آتی ہے دلیں اور ہی صورت نظر مجھے شاید یہ آئینہ بھی کسی کے حضور ہے
وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اور اللہ ہی کی ہے مشرق و
فایسما تو لو فثم وجه اللہ مغرب پس جدہر تم رخ کرو۔
ان اللہ واسم علیہ (۱۳) اور اللہ کا سامنا ہے بیشک
اللہ بڑی گنجائش والا سب کچھ جانتا ہے
آنکھیں جو ہوں تو عین ہی مقصود جگہ بالذات جہاں ہیں وہ وجود ہر جگہ

اللہ نور السموات والارض اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے
(۱۴) مہر روزہ میں مجھ کو ہی نظر آتا ہے تم بھی ٹک دیکھو تو حسب نظر آتے کہ نہیں
وهو اللہ فی السموات وہی اللہ ہے آسمانوں اور زمین
وفی الارض (۱۵) میں

نفس جگ میں گر ادھر ادھر دیکھا تو ہی آیا نظر جدھر دیکھا
 ہوا الاول والاخر والظاہر دہی اول سے دہی آخر ہے وہی
 والباطن دھونکل شعی علیم ظاہر ہے اور وہی باطن ہے اور
 وہی کل چیزوں سے واقف ہے (۱۶/۱۳)
 ہے ماسوا کیا جو تیر کھئے آگاہ سارے اس سے ہی آگاہ
 جلوے میں اسکے شائیں ہیں سکی کیا روز کیا نور کیا رات کیا ماہ
 ظاہر کہ باطن اول کہ آخر

اللہ اللہ اللہ

احادیث نبوی صلعم

ثم قال والذی نفس ہم بیدہ لو انکود لیم
 پھر فرمایا آپ نے صلعم قسم ہے
 بحبل الی الارض السفلی
 اس ذات کی جس کے ہاتھ میں
 لہبط علی اللہ ثم قرء هو
 محمد کی جان ہے اگر بتحقیق چھوڑو
 الاول والاخر والظاہر
 کسی کو طرف زمین آخر کے البتہ
 پڑگی وہ سی اللہ تعالیٰ پر پھر پڑھی

والباطن وهو بكل
شیء علیم (ترمذی)

والظاہر والباطن وهو بكل

شیء علیم۔ یعنی وہی ہے

اول اور آخر اور ظاہر اور باطن

اور وہی ہے ہر شے کا جاننے

والا

اللهم انت الاول

فليس قبلك شيء و

انت الاخر فليس

بعدك شيء وانت

ظاهر فليس فوقك

شيء وانت باطن فليس

دونك شيء واقض عني

الدَّيْنَ واغنني من الفقر

(مسلم ابو داؤد)

يا الله تو پہلے سے ہے پس

نہیں ہے پہلے تیرے کوئی چیز

اور تو ہی پیچھے سے ہے پس نہیں

ہے پیچھے تیرے کوئی چیز اور

تو ہی ظاہر ہے پس نہیں ہے

اوپر تیرے کوئی چیز اور تو ہی

باطن (پوشیدہ) ہے پس

نہیں ہے پیچھے تیرے کوئی

چیز اور اگر ہم سے قرض (استردا

امانت یعنی فنا فی اللہ) اور
محتاجی سے بہکو غنی کر دے
(بقا باللہ)

کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سچا
کلمہ بید کا ہے کہ دیکھو جو
شے کہ سوائے اللہ کے ہے
وہ باطل ہے

عن ابی ہریرۃ رضی
اللہ عنہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم اصدق کلمۃ
قالہا الشاعر کلمۃ لبید
الا کل شی ما خلا اللہ
باطل (مسلم و بخاری)

عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ تھا اللہ تعالیٰ اور نہ تھی کوئی
شے اس کے سوا

عن عمران بن حصین
رضی اللہ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان
اللہ ولم یکن شیء غیرہ
(بخاری)

ہوا الان کماکان (وہ) اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ تھا ^{فصل}
 لا تسبوا الدهر فان زمانہ کو برا مت کہو بیشک اللہ
 اللہ هو الدهر (مسلم) ہی زمانہ ہے -
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 اللہ تعالیٰ یوذینی بنی آدم وسلم نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 لیسب الدهر انا الدهر کہ ایدادیتا ہے مجھ کو بنی آدم
 بیدی الامر اقلب للیل یہ سبب برا کہنے زمانہ کے حالانکہ
 والذہار میں ہی زمانہ ہوں میرے ہی
 (بخاری مسلم ابوداؤد) دست قدرت میں ہر ایک
 کام لوٹاتا ہوں شب و روز کو
 قیامت کے اللہ تعالیٰ فرمایا
 یا ابن آدم مر صنت کہ آدم کے بیٹے میں بیمار ہوا
 فلم تعدنی یا ابن آدم تھا تو نے میری عبادت کی
 استطعتک فلم تطعنی اے نبی آدم پس نے مجھ سے
 یا ابن آدم استسقیتک کھانا مانگا تو نے نہ کھلایا اے
 فلم تسقینی

بنی آدم میں نے تجھ سے پانی مانگا
تو تو نے نہ پلایا

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ
فرمایگا کہ اے بنی آدم میں بیمار
تھا تو نے میری عیادت نہیں
کی یہ کہیگا اے میرے رب کہ چونکہ
تیری عیادت کرتا تو تمام عالم کا رب
ہے اللہ تعالیٰ فرمایگا کہ کیا تو نے
نہیں جانا کہ میرا ظنان سینہ
بیمار تھا پس نہیں عیادت
کی تو نے اس کی کیا تو نہیں جانتا
کہ اگر اس کی عیادت کرتا تو ضرور مجھ کو
اوس کے نزدیک پاتا

نہیں تقرب حاصل کرتا ہے میرا بندہ
میری طرف مثل ادب و راجع کے

یا ابن آدم مرضت فلم
تعذر فی قال یا رب کیف
ادعوك وانت رب
العالمین قال اما علمت
ان عبدی فلانا مرض
فلم تعد له ما علمت انک
لو عدتہ لوجدتہ فی عندہ
(مسلم)

وما تقرب الی عبدی بشئ
احب الی مما افترضتہ علیہ

وما یزال عبدی بتقرب
القی بالنوافل حتی احبہ
فاذا احببتہ کنت عینہ
القی یبصر بما واذنہ القی
لیسمع بما ویدہ القی
یبطش بما ورجلہ القی
یمشی بہا و فواہ الذی
یعقل بہا و لسانہ الذی
یتکلم بہا

(احمد رزیمی و طبرانی)

یعنی اور فرایض سے تقرب خاص فصل
حاصل ہوتا ہے اور ہمیشہ بندہ نزدیک
ہوتا ہے نوافل سے حتی کہ میں
اس کو دوست رکھتا ہوں اور جب
میں دوست رکھتا ہوں تو اس کی
آنکھ ہو جاتا ہے جس سے وہ دیکھتا
ہے اور اس کا کان ہو جاتا ہوں
جس سے وہ سنتا ہے اور اس کا
ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا
اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے
وہ چلتا ہے اور اس کا دل ہو جاتا
ہوں جس سے وہ سمجھتا ہے اور
اس کی زبان ہو جاتا ہوں جس سے وہ
بات کرتا ہے

قرب فرایض سے مراد ذات الہی سے مستحق ہونا ہے علیٰ معنی اللہ

فضل وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب لا بنی مرسل قرب نوافل
سے مراد صفات الہی سے متصف ہونا جسکی تفصیل حدیث بالا میں مذکور
ہے (للہولف ۱۲)

اتقوا فراسة المؤمن
فانه ينظر بنور الله
مومن کی فراست سے ڈرو اسلئے
کہ بیشک وہ خدا کے نور سے
دیکھتا ہے (ترمذی)

اذا ضرب احدكم
فليجنب الوجه فان
صورة الانسان على صورة
الرحمن (دارقطنی)
جب کوئی کسی کو مارے تو منہ پر
مارنے سے اجتناب کرے کیونکہ
صورت انسان یقیناً صورت رحمن
پر ہے

اذا قاتل احدكم فليجنب
الوجه فان الله خلق ادم
على صورته (بخاری مسلم)
جس وقت مارے کوئی کسی کو چاہئے
کہ بچے منہ کو کیونکہ بیشک
اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے آدم
کو اپنی صورت پر

رأيت رجلين عن رجل
میں نے دیکھا اپنے رب عزوجل کو

فی احسن صورۃ (ترندی دارمی) اچھی صورت میں فضل

انی رائیثُ مہانی فی احسن بیشک میں نے اپنے رب کو
صورۃً شبابِ امرئ (ترندی و طبرانی) ایک نوجوان کی اچھی صورت
میں دیکھا

احفظ اللہ تجددۃً تجاھدک اللہ کے مراقب رہو تو اپنے
(ترندی) سامنے اُسکو پاؤ گے

اذا کان احدکم یصلی فلا یبصق قبل وجہہ تو اپنے رو برو نہ کھو کے کیونکہ
فان اللہ قبل وجہہ اللہ تعالیٰ اُس کے رو برو ہے
اذا صلی (مسلم و بخاری) جبکہ وہ نماز پڑھتا ہے

انّ احدکم اذا قام فی صلوٰتہ فانہ ینالہ ربہ فاتّربہ بینہ
جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے
پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے
وبین القبلة (بخاری) بیشک اُس کا رب اُس کے اور

قبلہ کے درمیان ہے

فصل اذ رفعت من الركوع جب اٹھے رکوع سے پس کہہ رہنا
فقتل ربنا لك الحمد لك الحمد تو تحقیق اللہ تعالیٰ
فان الله يقول على لسان اپنے بندے کی زباں سے فرماتا
عبدہ سمع الله لمن حمده ہے سمع الله لمن حمده
(شاہ عبدالغفر بن محمد بن دہلوی فی الفتاویٰ)

قال صلعمات الله فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق
تعالیٰ لیغفر لعبدہ ما لم اللہ تعالیٰ بخش دیتا ہے اپنے
یقع الحجاب قالوا یا بندے کو جب تک حجاب واقع
رسول الله وما ہو صحابہ نے دریافت کیا یا
الحجاب قال ان تموت رسول اللہ وہ حجاب کیا چیز
النفس وهو مشرکۃ ہے تو فرمایا کسی کا اس
(احمد و بیہقی)

ان المومن من يخرج نفسه من بین جنبیہ
بے شک مومن وہ شخص ہے جو خارج کرے نفس کو اپنے پہلو
(بیہقی فی شعب الایمان)

تو ہی نور آسمان اور زمین فصل
کا اور جو کچھ اُن میں ہے

انت نور السموات
والارض ومن فیہن
(مسلم و بخاری)

ہمہ را ما یہ ظہور توئی
دیکھا محمد صلعم نے اپنے رب کو
جب تجلی فرمائی اپنے نور سے
جو وہ نور ہے

وہاں سایہ است نور توئی
سرای محمد ربہ اذا
تجلی بنورہ الذی ہو
نورہ (ترمذی)

کیا دیکھا آپ نے رب کو فرمایا
کہ دیکھا میں نے نور
اے اللہ پیدا کر میرے دل میں نور
میری آنکھوں میں نور میرے
کانوں میں نور میرے دانتے
نور میرے بائیں نور میرے اوپر
نور میرے نیچے نور میرے
سامنے نور اور میرے پیچھے نور

هل رأت ربك قال
سأیت نورانی اراه (مسلم)
اللهم اجعل فی قلبی
نوراً و فی بصری نوراً و
فی سمعی نوراً و من یمینی
نوراً و من یساری نوراً
و من فوقی نوراً و من تحتی
نوراً و من اما حی نوراً

فصل ومن خلفی نوراً و فی نفسی میرے نفس میں نور میرے
 نوراً و اعظم لی نوراً واسطے نور پھیلا (ہر روایت دیگر)
 (و فی روایۃ) و فی عصبی میرے اعصاب میں نور میرے
 نوراً و فی لحمی نوراً و فی ثمی گوشت میں نور میرے خون
 نوراً و فی شہری نوراً و میں نور میرے بالوں میں نور
 فی بشری نوراً و اجعلنی نوراً میرے جلد میں نور اور بنا مجھ کو
 (بخاری مسلم ابو داؤد ابن ماجہ) نور ہی نور

فقال الناس لقد طال
نجواۃ مع ابن عمہ فقال
رسول اللہ صلعم
انتجیت ولكن
اللہ انتجاہ

لوگوں نے کہا کہ چیرے بھائی
(حضرت علی کرم اللہ وجہہ)
ساتھ مشورت و سرگوشی میں
بہت دیر ہوئی رسول اللہ صلعم
نے فرمایا کہ میں نے ان سے
مشورہ نہیں کیا بلکہ اللہ نے کیا
فرمایا رسول اللہ صلعم نے جس نے
مجھے دیکھا بے شک میں دیکھا

(ترمذی و طبرانی)
قال رسول اللہ صلعم
من رانی فقد رای الحق
(بخاری و مسلم)

اقوال مقبرین صدیقین و اکابر دین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

انا نقطۃ باء بسم اللہ
میں نقطہ باء بسم اللہ میں
انا جنب اللہ الذی
میں پہلو (مظہر) ہوں اس اللہ
فرطتم فیہ وانا القلم
کا جس کے باب میں قلم فراط
وانا اللوح المحفوظ
کرتے ہو اور میں ہوں قلم اور

فصل انا العرش وانا الکوسی
 لوح محفوظ اور عرش و کرسی
 وانا السبع السموات
 اور میں ہی ہوں ساتوں آسمان
 وانا الارضون وانا
 اور زمین اور میں زندہ ہوں
 حی لا یموت الخ
 نہ مروت گا

(خطبہ جعفرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
 منقول از فتوحات - جواہر الحقائق وغیرہ
 در تحفہ اشاعرہ مولفہ مولانا شاہ
 عبدالغفر نیر رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی)

انی انا اللہ
 تحقیق کہ میں اللہ ہوں

(حضرت امام جعفر علیہ السلام)

لیس فی جبتی الا اللہ
 نہیں ہے میرے جیب میں مگر اللہ
 (حضرت جنید بغدادیؒ)

لا الہ الا انا فاعبدن
 البتہ میں ہی اللہ ہوں پس میری
 سبجانی ما اعظم شانی
 ہی عبادت کرو اور میں پاک
 (حضرت بایزید بسطامیؒ)
 بڑی شان والا ہوں

انا اقول وانا اسمع میں ہی کہتا ہوں اور میں ہی سنتا ہوں

وهل في الدين غيري ہوں بہلا میرے سوا دونوں

(حضرت ابو بکر شبلیؓ) جہاں میں کون ہے

انا الحق میں خدا ہوں

(حضرت شاہ منصور علیہ الرحمۃ)

قال الله تعالى انا الدهر اللہ جل شانہ فرماتا ہے میں ہی مانہ ہوں

(بخاری مسلم - ابو داؤد)

من عرف نفسه جس نے اپنے نفس کو جاننا

فقد عرف ربه تو اس نے اپنے رب کو پہچانا

مولانا روم

الہاں حیراں کہ آیا حق کجاست بر زمین است یا کہ او خود برکاست

یا کہ بر خلد بریں است جائے او یا کہ بر عرش بریں ماوا کے او

نقد عقل خویش اور باختم فکر با کردم مقدر سامتم

حق ہو حق را تو می جوئی کج

خویش را بشناس تا یا بی خدا

حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ حضرت سیدنا حسینؑ کو تعلیم فرماتے ہیں

یا ولدی فکرک فیک اے فرزند تراف کرتجھ میں ترے
یکفیک لئے کافی ہے

فایس شیء خارجاً منک کیونکہ کوئی شے تجھ سے خارج نہیں ہے

دعاءک فیک وما لشعر تیر اور و تیرے اندر ہر اور تو نہیں جانتا

دعاءک منک ولا تبصر اور تیری دعا تجھ میں ہے اور تو

نہیں دیکھتا

وتزعم انک جسم صغیر تجھ کو گمان ہے تو چھوٹا جسم ہے

وفیک انطوی عالم کبیر اور حالانکہ تیرے اندر ایک

عالم اکبر بیٹھا ہوا ہے

وانت ام الکتاب الذی اور تو وہ ام الکتاب ہے کہ

ما حرقہ یظہر المضمیر اپنے حرفوں سے دل کی بات جانتا ہے

از امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مکتوب ۸۹ - ہشتاد و نہم جلد ثالث پوشیدہ ماند کہ عبارت

ہمہ اوست ہرچند در قدما و صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم متعارف
 نبوده است اما مثل انا الحق و سبحانی و لیس فی جہتی
 سوی اللہ و امثال آہنبا بسیار بوده است کہ بموجب این
 عبارت و آل عبارات یکے ست - آب از سر جو گزشت چہ یک
 نیزہ چہ یک مشت نور متاخران صوفیہ این عبارت شایع و ذایع ست
 و بے تکلف ہمہ اوست میگویند و براں قول اصرار دارند مگر
 قلیلے از اینہا کہ دریں عبارت و امثال این عبارت تردد دارند
 بلکہ صورت انکار اظہار می نمایند و آنچه این فقیر از اطلاقات
 ایشان معنی ہمہ اوست می فہم آنست کہ این ہمہ جزئیات متفرق
 حادث ظہور یک ذات اند - تعالیٰ و تقدس در رنگ آنکہ صورت
 زید مثلاً در مرایاے متعددہ متعکس گردد و ظہور آنجا پیدا کند
 گویند ہمہ اوست یعنی این ہمہ صور کہ در مرایاے متعددہ نمود
 پیدا کردہ است ظہور یک ذات زایدست اینجا کہ ام جزئیست
 و اتجاہ است و کدام حلول و تلون ذات زید با وجود این ہمہ
 صور بر صرافت حالت اصلی خود ست و این صور در دے نہ بہیچ

فصل افزوده است و نہ ہیچ کاستہ۔ آنجا کہ ذات زید است این ہمہ صور را انجامانے
 و نشانے نیت تا با دے نسبتے از نسب جزئت اتحاد و حلول سر بیان پیدا کنند
 سرالان کماکان را اینجا باید جست چه در مرتبہ کہ اوست تعا چنانچہ عالم را پیش از ظهور آنجا
 نبود بعد از ظهور ہم آنجا ہیچ گنجایش نباشد۔ فلا جرم بکون الاکان
 کماکان۔ از تحقیق سابق واضح گشت کہ دریں عبارات
 شطح نما ہیچ حلول و اتحاد نیست اگر محل است باعتبار ظہورست باعتبار
 وجود چنانچہ فہمیدہ اند و بحلول و اتحاد بردہ۔ مانا کہ ایں مسئلہ توجہ
 در متقدمان صوفیہ نیک محروم ملاحظہ شدہ بود ہر کسے ازینہا
 کہ مغلوب حال می گشت کلمہ در توحید کہ اتحاد و انما باشد ازوے
 ظاہر میشدہ از غلبہ سکر بسرآں درخی رفت و ظاہر آن عبارات
 را از نشانہ حلول و اتحاد مصروف نمی ساخت و چون نوبت بشیخ
 بزرگوار محی الدین بن العربی قدس سرہ رسیدہ را از کمال معرفت
 ایں مسئلہ و قیقہ را مشرح و مبین ساخت و مبوب و مفصل گردانید
 و در رنگ صرف و نحو در حد تدوین آورد و مع ذلک جمعے ازین
 طائفہ مراد اورا الفہمیدہ تخطیہ او نمودند و مطعون و ملام ساختند

و درین مسئله در اکثر تحقیقات شیخ محقق است و طاعنان او در از صواب فصل
 بزرگی و وفور علم شیخ را از تحقیق این مسئله باید دریافت نه روه
 طعن او باید کرد و آنچه مختار این حقیر است درین مسئله و بنا
 شان تقدیس و تتریه است عبارت همه از دست نه بآن معنی که
 علماء طواهر بر آن اقتصار نمایند و گویند صدور خلق همه از دست
 این خود صادق است مع ذلک اینجا علقه دیگر هم است که علما
 بآن مهتره گشته اند و صوفیه بدریافت آن ممتاز گشته و آن
 ارتباط اصالت و ظلیت است یعنی اگر وجود ممکن است ناشی
 از وجود واجب است تعالی و پیر تو وجود است سبحانه و همچنین
 اگر حیات است ناشی از صفات است سبحانه و پیر تو آن حیات
 مقدسه است علی هذا القیاس العلم و القدرة و الابدان
 و غیرهما پس بطور صوفیه عالم هم صادر از دست سبحانه و هم
 ظل کمالات او ناشی از ان کمالات منزه او تعالی مثلاً وجود
 ممکن داده اند نه امریست که بسر خود باشد و استقلال او
 حاصل بود بلکه آن وجود پیر تو ظل وجود واجب است تعالی

فصل در همچنین حیوة و علم و غیرہا کہ بہ ممکن بخشیدہ اند نہ امورے اند
کہ باستقلال نبوت از صنایع تعالی پیدا کردہ اند بلکہ با وجود صد
از صنایع تعالی اینہا ظلال کمالات وے اند سبحانہ و صورت
امثال آن کمالات ہیں ارتباط اصالت و ظلیت کہ صوفیہ آن
مہتہ گشتہ اند معاملہ صوفیہ را با علای علیہیں برده است و بقنا
و بقا رسانیدہ و بولایت خاص متحقق ساختہ و چون علماء ظواہر
را این دید میسر نشدہ است از فنا و بقا بہرہ نہ رسیدہ و بولایت
خاصہ متحقق شدہ و صوفیہ چون کمالات خود را ظلال کمالات
واجب تعالی یافتہ اند و وجود و سائر توابع وجود را عکس
آن کمالات دانستہ تا چار خود را بیش از امانت دار کمالات او
ندیدہ اند و غیر از مرایاے آن کمالات نیافتہ و چون بحکم ان الله
یا مکرہ ان تؤدوا الامانات الی اہلہا این امانت را
بازل امانت سپارند و این کمالات را درست بذوق باصل
بدینہ خود را معدوم یا بند و نیست دانند چہ وجود و حیوة چوں
باصل رفت معدوم و نیست ماند و فنا متحقق گشت البتہ

چوں بدانستی تو اور از نخست سوئے آن حضرت نسب کردی دست فضل
 و آنکه دانستی که طفل کیستی فارغی گرمردی و گریزی
 بار خدا یا از تنگی عبارات الفاظیکه شرح باطلاق آن دارد نشده است
 و رنگ ظلیت و غیر باطلاق می نمایم و میگوئیم که وجود ممکن
 ظل وجود واجب است تعالی و صفات او ظلال صفات کامله
 او تقابل ازین اطلاق ترساں و لرزانیم - و چوں اولیا و توبایا
 اطلاق سبقت نموده اند امیدوار عفویم - رہتا لا توعاخذنا
 ان نسینا او اخطانا -

مکتوب ۱۲۲ - صد و بیست و دوم جلد ثالث - ...
 سوال - تو در رسائل خود در میان واجب تعالی و ممکن نسبت
 اصالت و ظلیت اثبات کرده و ممکن را ظل واجب تعالی گفته
 و نیز واجب را تعالی اعتبار اصالت حقیقت ممکن که کالطفل
 اوست نوشته و معارف کثیره برآں مرتفع ساخته اگر باین اعتبار
 شیخ (محمی الدین بن العربی) قدس سره نیز واجب را تعالی حقیقت
 ممکن گوید چه معذور لازم می آید و چرا ملام بود -

فصل جواب - این قسم علوم که اثبات نسبت نماید در میان واجب تلقی
 و ممکن و شرع به ثبوت آنها وارد نشده است همه از معارف
 شکریه است و از نارسائی بحقیقت معامله ممکن چه بود که ظل
 واجب باشد تعالی و واجب را تعالی چرا ظل بود که ظل موهم
 تولید بش است و منی از ثبات عدم کمال لطافت اصل هرگاه محمد
 رسول الله را از لطافت ظل نبود خدا لے محمد را چگونه ظل باشد
 موجود در خارج بالذات و بالاستقلال حضرت ذات تعالی
 وصفات ثمانیه حقیقیه او تعالی و تقدس و ماسوائے آن هر چه
 باشد بایجاد او تعالی موجود گشته است و ممکن و مخلوق و حادث
 است و هیچ مخلوقی ظل خالق خود نیست و غیر از مخلوقیت
 هیچ امتیاز بجهت خالق ماورای آن نسبت که شرع بان وارد است
 ندارد - این علم بظلیت عالم سالک را در راه بسیار بکار می آید
 و کثرت کثرت باصل می برد و چون بکمال عنایت منازل ظلال
 را طے کرده باصل برسد بحض فضل او تعالی می یابد که این اصل
 هم ممکن ظل داشته است و نمایان مطلوبیت نبوده که بدایع امکان

مقسم است و مطابق ماورای حیطہ ادراک و وصل و انفصال است فصل
 درین ورطہ کشتی فروشد ہزار کہ پیدائش سختہ برکنار
 مکتوب ۹۵ - نو و پنجم جلد ثالث - ... حضرت حق
 سبحانہ تعالیٰ ہمیشہ برتری و تقدیس خودست و از صفات
 حدوث و سمات نقص منزہ و مبرا است تغیر و تبدل را دران
 حضرت جل سلطانہ باریست و انفصال و انفصال را دران بارگاہ
 گنجایش نہ تجویر ہالیت و محلیت انجا کفرست و حکم باحق و
 عینیت عین الہاد و زندہ خواص عباد او تعالیٰ ہر چند دران حضرت
 قرب و وصل پیدا کنند از قبیل قرب جسم بحجم نخواہد بود و از جنس
 انفصال جوہر بعرض نہ - آنجا اگر قربست بے چونسست و اگر
 وصلست ہم بے چوں - ہنگی کار و بار این بزرگواران دران حضرت
 جل سلطانہ از عالم بیچونیست - و عالم چوں نسبت بعالم بیچوں
 حکم قطرہ دارد نسبت بہ دریائے محیط کہ آن ممکنست و این
 واجب تعالیٰ دنیہ عالم چوں در ضیق زمان و مکان کائنست
 و عالم بیچوں از تنگی دارستہ است و از مکان و زمان گزشتہ

نفل آری میدان عبارت و تعبیر در آن عالم متع است و درین عالم تنگ و تاریک معلوم عن العبارة و بعدة عن الاشارة
 اسم الرحمن خواص عباد خود را نصیب از بیچونی داده
 در عالم بیچون مر داده است و بمعاملات بیچونی مشرف ساخته
 است - اگر فرضاً تعبیر از آن بیچونی بیچون نمایند بعید تر از آن است
 که با لغات لذت جماع را بنارسیدگان بلذت تند و شکر تعبیر
 کنند چه این هر دو لذت اندیک عالم بیچون است و آن تعبیر و معبر
 از دو عالم متباین است ناچار بیچون کسے تعبیر از بیچون بیچون نماید
 و بر بیچون احکام بیچون اجرا کند جائے آن دارد که مورد طعن و طرد گردد
 و بالحد و زندقه ستم شود پس وقت و غموض آن اسرار از راه
 عبارت و تعبیر آمده از راه تحقق و حصول آن زیرا که متحقق شدن
 بآن اسرار کمال ایمان است و تعبیر نمودن از آن بیچون بعبارات
 بیچون عین کفر و الحاد من عرف الله کل لسانه را اینجا
 باید فرمود -

مکتوب ۱۲۱ - صد و بیست و یکم جلد ثالث ... از بقایا

سکرت کہ تجویز افشائے اسرار نموده می آید.... اگر صیغہ خاص فصل
باشد افشاء اسرار آنجا کفر بود..... بقیہ سکر و صحو در رنگ
نمک است کہ مصلح طعام است اگر نمک نباشد طعام معطل
و بے کار بود ۵

گر عشق نبود و غم عشق نبود چندین سخن نغمہ کہ گفتہ کہ شنودے
مکتوب ۹۵ نود و پنجم جلد ثالث.... در اسرار یکہ مخصوص
بولایت حضرت امام ربانی ست قدس سرہ.... اگر شمشہ ازاں
کار و بار کہ باین ولایت مربوط است اظهار نماید و یا اشارتے ازاں
معاملات کہ بآن دو ولایت منوط است ظاہر سازد قطع البلوغ
و ذبح الحلقوم (یعنی بریدہ شود راہ گر طعام از حلق و ذبح کردہ
شود حلق) ہر گاہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در اظہار بعضے
علوم کہ از حضرت پیغمبر گرفتہ است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
و السلام قطع البلوغ گید از دیگران چہ گفتہ آید۔ خوا مرض
اسرار الہی ست جل سلطانہ کہ با حض خواص عباد خود در میان
میدارد و نامحرمة در حوالی آن نمی گذرد۔ و حضرت خاتم الرسل

فضل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ رحمت عالمیاں ست
 از کمال معرفت و وفور قدرت آن اسرار را با ابو ہریرہ و غیرہ
 ورمیاں آورد و قابلیت استماع دانستہ آن درمے مکتوتہ
 را بایشان ایثار فرمودہ و مثل من مفلس کم بصناعت از تذکرہ
 خطور آن اسرار ہر اسان و لرزاں ست و ہیچگونہ مناسبت خود را
 با این خرابی و آوارگی باں مطالب علیا منی یا بدنامید اند ع
 باکرین کار با دشوار نیست

حضرت سہل شتری رحمت اللہ علیہ

قال سہل شتری رضیا	فرماتے ہیں کہ اے مسکین خدا کے
مسکین کان و لم تکن	تعالیٰ موجود تھا اور تو نہ تھا اور وہ
ویکون ولا تکن فلما	ہوگا اور تو نہ ہوگا آج جو تو ہو گیا
کننت الیوم صرحت تقو	تو کہنے لگا میں تو اب بھی
اسا وکن الان کہا	ایسا ہی ہو جا جیسا پہلے نہیں
لم تکن فاندہ الیوم کہا	تھا کیونکہ آج ویسا ہی وقت ہے
کان	جیسا پہلے تھا

حضرت شیخ ابوالحسن مغربی شاہ ولی رضی اللہ عنہ

انا لانزى مع الحق من ہم خدا کے ساتھ کسی مخلوق کو کچھ
المخلق احداً وان كان ولا بھی نہیں دیکھتے اور اگر ضروری
بدنكاهباء في الهواء ان ہو تو ایسا دیکھتے ہیں جیسا کہ ایک
فتنة لهم تجد شيئاً ذرہ ہوا میں ہوتا ہے اگر اس کی

تفتیش کرو تو کچھ بھی نہیں ہوتا

نہات الانس ص ۶۰۶

حضرت خواجہ خواجگان خواجہ بہاء الدین نقشبند رضی اللہ عنہ

يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ارشاد است بانکہ در ہر طرفتہ
العين نفی وجود طبعی می باید کرد و اثبات واجب الوجود علی ذکرہ
کہ وجود ذنب لا یقاس بھا ذنب (از ملفوظات

حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ

حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی رضی اللہ عنہ

معلوم گردد کہ موجود و مومنہ مطلق نیست الا خداوند تعالیٰ و باید کہ جملہ
ذوات و صفات و افعال را با ذات و صفات و افعال او محو و نابیز
دانی ہر کجا علمے و ار او تھے و سمع و بصرے یا بی اثر کے از آثار علم

فضل و ارادت و قدرت اودانی . (عوارث المعارف)

حضرت غریب نواز خواجہ معین الدین چشتی رضی اللہ عنہ
 روزے فرمودند کہ ہر آنکہ بایاد دوست ہمیشہ خیر و گوے نجات
 از میدان سعادت بیرون و از حال خود فانی بہشاہدہ دوست باقی و حق تعالیٰ
 متولی اعمال او بود و او را بخود اختیار و باغیرہ قرار نباشد
 (از ملفوظات خواجہ)

فرمودند کہ وقتیکہ من از پوست خود بیرون آدم عاشق و معشوق
 و عشق را یکے دیدم گفت بہت عارف حق باشد و از حق بہ بیچ باز
 نہ کرد و گفت صادق اوست کہ در ملک او چیزے نباشد او در ملک
 بیچ کس نباشد (از رسالہ حالات خواجہ)

حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ

شہدات بان اللہ	میں گواہی دیتا ہوں
لا شئ غیرہ۔ ان	کہ اللہ تعالیٰ ہے اور
کل مکلف	بہیں ہے (موجود) کوئی شئ
ما مور بمعرفت اللہ	اس کی غیبت پر مکلف
تعالیٰ ومعنی	معرفت الہی کے لئے
المعرفت ان یعلم	ما مور ہے۔ اور معرفت
المعلوم علی ما ہو	کے معنی ہیں معلوم
علیہ بحیث	کو ویسا ہی جانتا
لا ینحی علیہ	جیسا کہ وہ ہے تاکہ اسکے
من صفات المعلوم	صفات سے کوئی صفت
شئ لا با لظن	مخفی نہ رہے ظن و
والتقلید لا یحصل	تقلید سے کوئی علم

العلم والمعرفة لان
 معنی الظن بتجوین
 الامرین احدهما
 ظهر عن الاخره
 ومعنی التقلید
 قبول قول من لا
 یدری ما قال
 ومن این قال
 وذالک لایکون علما
 (میزان التوحید)

معرفت حاصل نہیں
 ہو سکتی اس لئے کہ معنی
 ظن جائز رکھتا ہے
 دو امروں سے ایک امر
 کو جو ظاہر تر ہو دوسرے
 امر سے۔ اور تقلید
 کے معنی ہیں کسی کی
 مات کو مان لینا
 بغیر سمجھے اسکے کہ وہ کیا کہتا
 ہے اور کہاں سے کہتا
 ہے علم و معرفت کے
 لئے ظن و تقلید
 کافی نہیں ہے

حضرت حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

واللہ لہ ان لا یری فی (توحید کا) چوتھا مرتبہ یہ ہے کہ وجود
الوجود الا واحداً
میں سوا ذات واحد یکتا کے اور کسی
کو نہ دیکھے

والرابع موحد بمعنی انه اور یہ چوتھا اس نظر سے موحد ہے کہ
لم یخض فی شکوۃ غائر اس کے مشاہدے میں بجز واحد
الواحد فلا یری الكل یکتا کے اور کوئی نہیں آتا وہ سب کو
من حیث انه کثیر بل کثرت کی راہ سے نہیں دیکھتا
من حیث انه واحد بلکہ وحدت کی راہ سے اور یہی توحید
وهذه ہی الغایۃ المقصودہ کی انتہی فی منزل ہے
فی التوحید

فصل مجرد الاعتقاد من غیر
کشف کثیر النفع بالاضافۃ
الی مجرد لطق اللسان ناقص
القدر۔ بالاضافۃ الی
الکشف والمشاہدۃ الی
تحصل بالشرح الصدر
والفساحۃ واشراق نور
الحق فیہ

صرف اعتقاد بدون کشف کے
زبانی قول کی نسبت بہت مفید
ہے مگر کشف و مشاہدہ کی
نسبت جو سینے کی کت دگی اور
نور حق کی اس میں تابش سے
حاصل ہوتا ہے اس کی قدر
کم ہے

(اس باب میں دو اعتبار ہیں)

ونقول ہما نظر ان نظر
بعین التوحید المحض و
هذا النظر یعرف قطعا
انہ الشاکر وانہ المشکور
وانہ المحب وانہ المحبوب
وهذا النظر من عرف انہ
لیس فی الوجود غیرہ وان کل
ایک اعتبار تو صرف توحید و
وحدت وجود کا ہے جس سے
یقینی یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاکر اور
مشکور محب اور محبوب ایک ہی چیز ہے
اور یہ نظر ایسے لوگوں کی ہے جو
جانتے ہیں کہ سوائے خدا کے
تعالیٰ کے اور کوئی معبود نہیں کل شے

شئی هالك الا وجهه وان
 ذالك صدق فی كل حال
 ازلاً وابدًا
 ای فناعن نفسه وعن غیر
 الله فلم یزال الله تعالى
 فمن لم یفهم هذا ینکر علیهم
 ویقول کیف فنی وطول اطله
 اربعة اذرع ولعله یاکل
 فی کل یوم ارضا من الخبز
 فیضحک علیهم الجہال الجہام
 بمعانی کلامہم وضرورتہ قول
 العارفين ان یكونوا اضمحلت
 للجاهلین والیہ الاشارة
 لقوله تعالى ان الذین
 اجرہواکانوا من الذین آمنوا
 هالك الا وجهه انکے دل میں ٹھنی ہے نص
 اور اس بات کے ہر حال میں ہر زمانہ میں
 ازلاً اور ابداً سچ جانتے ہیں
 سالک اپنے نفس اور غیر اللہ
 سے فانی ہو کر سوائے خدا سے
 تعالیٰ کے اور کچھ نہیں دیکھتا
 جس شخص کی فہم میں یہ بات نہیں
 آئی وہ اس حالت کا انکار کرتا
 ہے اور کہتا ہے کہ بھلا جس شخص
 کا سایہ چار ہاتھ لہنا ہو اور دن
 بھر میں سیروں روٹیاں چٹ
 کر جاتا ہو وہ فنا کیسے ہو جاتا ہے
 اور باتیں جہالت کی کہہ کر ان پر
 ہنستے ہیں انکی تقریر کے معانی نہیں
 سمجھتے عارفوں کے لئے یہ بھی ضرور

فصل یضحکون واذا مروا بهم
یتغامزون واذا انقلبوا
الی اہلہم انقلبوا فاکہین
واذا مروا وہم قالوا ان
ہو لاء لصالون وما
امرسلوا علیہم حافظین
ثم بین ان ضحک العام
فین
علیہم غدا اعظم اذ قال
اللہ تعالیٰ فالیوم الذین امنوا
من الکفار یضحکون
علی الامرائک ینظرون

جاہلوں کے لئے باعث خندہ بنیں
اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس آیت
میں وہ جو گناہگار ہیں وہ تھے ایمان
والوں پر ہنستے اور جب گزرتے
انکے پاس سے تو آپس میں
اشارے کنائے کرتے اور جب
پھر کر جاتے اپنے گھر اور جب
اکر دیکھتے کہتے بیشک یہ لوگ
بہک رہے ہیں حالانکہ وہ (ہنسنے
والے) ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیج گئے
وہ پھر فرمایا کہ عارفوں کا ہنسنا کل
کو ان کے خندہ سے بڑھ کر ہے۔

چنانچہ ارشاد ہے کہ ولو آج ایمان
والے منکروں پر ہنستے ہیں تخت
پر بیٹھے دیکھتے ہیں

النظر الثاني نظر لم يبلغ الى
مقام الفناء عن نفسه و
هو كلاء قسمان قسم لم
يثبتوا الوجود انفسهم
وانكروا ان يكون لهم
رب يعيد و هو لا هم
العيان المنكوسون و
في كلتا العينين لانهم
نفوا ما هو الثابت تحقيقاً
وهو القيوم الذي هو قائم
بنفسه وقائم على كل
نفس بما كسبت وكل قائم
فقائم به ولم يقتضوا
هذا حقاً اثبتوا انفسهم
ولو عرفوا لحاسوا انهم من حيثهم

دوسرا اعتبار یہ ہے کہ وجود کے فصل
طرف نظر مذکورہ بالا سے نہ دیکھا
جائے پس جو لوگ اس نسبت
پر نہیں پہنچے ان کی دو قسمیں
ہیں ایک قسم تو وہ ہے کہ اپنے
وجود کے سوا اور کسی کو موجود ہی
نہیں مانتے۔ اور اس بات کو بُرا
جانتے ہیں کہ انکا کوئی معبود ہو
ایسے لوگ بالکل اوندھے اور
درنوں آنکھوں کے اندھے
ہیں اوندھے اور الٹے اس جہت
سے ہیں کہ جو چیز کہ تحقیقاً ثابت
تھی یعنی ذات قیوم کہ قائم بالذات
ہے اور ہر ایک شخص کے اعمال کا قائم کہنے
والا ہے اور جتنی چیزیں موجود ہیں

حقیقی قائم اور قیوم ہے اور ایسا و فصل
کی چیز ہالاک و فانی ہے یہاں
تک کہ جب کوئی بھی نہ رہیگا تب
ذات پاک ہی رہیگی۔



الفرق الثانی لیس بھم عنی لکن
بھم عور لا نھم بیصرون
یا حدی العینین وجود الموجد
الحق فلا ینکرونہ والعین
الاخری ان شرعما ہا لم
یصر بھا فناء غیر الموجد
الحق فابن موجود اخر
مع اللہ تعالیٰ وھذا
مشرک تحقیقا کما ان
الذی قبلہ جاحد
تحقیقا فان جاوز

دوسری قسم کے لوگ اندھے تو نہیں
مگر کانے ہیں یعنی ایک آنکھ سے
وجود موجود حقیقی کا دیکھتے ہیں اور
اور اسی کے منکر نہیں مگر دوسری آنکھ
اگر بالکل چوٹ ہوئی تو یہ نہیں
سوچتا کہ سوائے موجود برحق کے
اور سب فانی ہیں اسی لئے اللہ
تعالیٰ کے ساتھ دوسرے
کو بھی موجود ثابت کرتے
ہیں یہ لوگ مشرک ہیں
جیسے کہ اول (والے) منکر تھے

فصلٌ حدّ العی الی العی ادھر
اور اگر دوسری آنکھ میں کچھ
تفاوتِ تابینِ الموجودین
بینائی ہوئی تو چنڈھے ہوئے
فان ثبت عبداً و ربّاً فبھذا
تو اس بینائی کے باعث دونوں
القدر من اثبات التفاوت
موجودوں میں فرق ثابت
والبعض من الوجود الاخر
کرتے ہیں ایک کو رب ایک
دخل فی حدّ التوحید ثم
کو بندہ کہتے ہیں اور اس قدر
ان کحل بصرہ بما یرید
تفاوت ثابت کرنے اور دوسرے
فی انوارہ فیقل جمہ
موجود کو ناقص سمجھنے سے حد توحید
و یقدر ما یرید فی بصرہ
میں داخل ہو جاتے ہیں گو پورے
یظہر لہ نقصان ما اثبتہ
موجود نہیں ہوتے پھر اگر
سوی اللہ تعالیٰ فان
آنکھ میں سرمہ لگا یا جائے
بقی فی سلوکہ کذا لک
اور چنڈھا پن کم ہو تو جتنا نور
فلان یزال یقضی بہ
آنکھ کا بڑھتا جاوے گا
النقصان الی الحق
اتنا ہی وجود اسوے اللہ کا
فینھی عن روئیتہ ما سو
کم ہوتا جاوے گا اور سلوک

اللہ فلا یری الا اللہ فیکون
 قد بلغ کمال التوحید
 وحیث ادراک نقصا
 فی وجود ما سوی اللہ
 تعالیٰ دخل فی ا و ایل
 التوحید و بیئھما درجا
 لا تحصى فیہا بتفاوت
 درجات الموحدین و
 کتب اللہ المنزلۃ علی
 سنۃ رسالہ ہی الکمل
 الذی بہ یحصل انوار
 الا بصار -

راہ معرفت میں بھی حال گہرا تو فضل
 کم ہوتے ہوتے دوسرا وجود محو
 ہو جاوے گا اور خدا کے سوا
 کچھ نہ سوچھے گا اس وقت پوری
 توحید کا رتبہ حاصل ہوگا۔ اور
 جہاں سے دوسرے وجود
 کو ناقص سمجھا تھا وہ ابتدائی
 توحید تھی اور ان دونوں مرتبوں
 کے درمیان میں درجات
 بے انتہا ہیں اور اسی سے
 درجات موحدین کے مختلف
 ہوتے ہیں اور جس مرتبہ سے
 کہ نور بھر زیادہ ہوتا ہے وہ خدا
 کی کتابیں ہیں جو اپنے رسولوں
 پر نازل کی ہیں۔

فصل والا نبیاءہم الکحالون اور پیغمبر سر نہ لگانے والے ہیں
 قد جاء ادا عین الی کہ سب کو توحید محض کے طریقے
 التوحید المحض وترجمتہ جاتے ہیں جس کا مضمون لا الہ
 قول لا الہ الا اللہ - الا اللہ میں موجود ہے یعنی
 ومعناہ ان لا یری الا اس کلمہ طیبہ کے معنی یہ ہیں کہ
 الواحد الحق - الخ سوا خدا و تعالیٰ واحد برحق کے
 اور کچھ نہ دیکھے - الخ

حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ

لا تطمع ان تدخل فی رصۃ فرمایا حضرت غوث الثقلین رضی اللہ
 الروحانیین حتی تعادی تعالیٰ عنہ نے روحانیوں کی عبادت
 جملتک و تباین جمیع الجوار میں داخل ہونے کی آرزو مت کر یہاں
 والاعضاء و تنفرد عن تک کہ تو اپنے تمام وجود کا دشمن
 وجودک و حرکاتک و سکنا ہو جائے اور اپنے تمام اعضا و جوارح
 و سمعک و بصرک و کلامک سے جدا اور اپنی ہستی سے علیحدہ رہنا
 و بطشتک و سعیت اور اپنے حرکات و سکانات اور سستے

وَعَمَلَاتٍ وَعَقْلَاتٍ وَجَمِيعٍ اور دیکھنے اور کام کرنے اور پکڑنے فہم
مَا كَانَ مِنْكَ قَبِيلٌ وَجُودٍ اور چلنے اور اپنے عمل اور اپنی عقل
الرُّوحُ فَيْكَ وَمَا وَجَدَ اور تمام اس چیز سے جو تجھ میں ہے
فَيْكَ بَعْدَ نَفْخِ الرُّوحِ لَا تَ پہلے موجود تھی اور جو کچھ روح کے
جَمِيعٌ ذَالِكُ حِجَابُكَ عَنْ پھونکے جانے سے بعد میں نمودار ہو
سِرِّكَ فَإِذَا صَرَّتْ رُوحًا سب سے تنہا ہو جائے گی کیونکہ یہ سب
مَنْفَرْدَةٌ سِرِّكَ وَغَيْبٌ تیرا پردہ ہیں تیرے خدا عزوجل
الْغَيْبُ مَبَايِنُ الْأَشْيَاءِ سے پس جب تو نرمی روح ہو جا
فِي سِرِّكَ جَدِّكَ تَخَذَ الْكُلُّ اور سر اسرار غیب الغیب تو ہو جا
عَدُوَّ وَحِجَابًا وَظِلْمَةً كَمَا اسٹیا سے الگ ظاہر و باطن
قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ پس حجاب اور ظلمت کو دشمن سمجھ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جس طرح کہ حضرت ابراہیم علیہ
فَانْهَمَ عَدُوِّي الْأَرَبِ فرمایا فانہم عدوئی العرب
الْعَالَمِينَ وَقَالَ ذَالِكُ العالمین وہ سب میرے دشمن
لِلْإِسْنَامِ فَجَعَلْتُ جَمْلَتَكَ میں مگر خدا رب العالمین حضرت ابراہیم

فصل و اجزاء ک اصنامہامہم نے بتوں کی بابت کہا تھا پس تو اپنے
 سایر الخلق ولا قطع تمام وجود اور اپنے تمام اجزاء کو تمام مخلوق
 شیئاً من ذالک ولا تنبہ کہ بت تصور کرے اور ان میں سے
 جملہ فی قوم علی لائسہ کسی چیز کی فرماں برداری نہ کرے
 والعلوم للادنیۃ وغرائبہا اور اس کے طرف لگات تاک
 و سرّد علیہ التکوین نہ کرے پس اس وقت تو اسرارہ
 و خرق العادات المتی اور علوم لدنیہ اور اس کے عجائبات
 ہی من قبیل القدیرۃ پر امین کیا جادو یگا اور تحجب کو
 الّتی تکنون المومنین فی کرامتیں عطا فرمائی جائیگی خوارق
 الجنة فتکون فی ہذہ عادات اس سے ظاہر ہونگے جو کہ
 الحالۃ کانت احییت از قسم ان قدرتوں کے ہیں جو
 بعد الموت فی الآخرۃ اہل ایمان کو عبت میں عطا ہونگی پس
 فتکون کلیات قدرۃ تو اس حالت میں ایسا ہوگا کہ گویا ہر ایک
 سمع با للہ و تبصر با للہ بند قیامت کے دن زندہ کیا گیا ہے پس
 و تنطق با للہ و تبسطش تجھے سب کچھ قدرت ہو جاوے گی

با لله و تسمعی با لله و
 تعقل با لله و تطہاش
 وتسکن با لله فتعہی عما
 سواہ تصم عنہ فلا تری
 لغیرہ وجوداً معہ حفظ
 الحدود و لزوم الاواہر
 والنواہی فان التخرم
 فیک شی من الحدود
 فاعلم انک مفتون متلاً
 باب الشیاطین
 فارجع الی حکم الشریع
 والزمر و دع شاک الہو
 کل حقیقۃ لا یشہد لہا
 الشریع فنی زندقۃ
 (فتح الغیب)
 تو اللہ کیساتھ سہیگا اللہ ہی کیساتھ
 دیکھے گا اور اللہ ہی کے ساتھ ہو لینگا
 اللہ ہی کیساتھ پکڑینگا اللہ ہی کے
 ساتھ چلیگا اللہ ہی کے ساتھ
 سمجھے گا اللہ ہی کے ساتھ اطمینان
 اور سکون حاصل کرے گا سو تو اس کے
 ماسوا سے اندھا اور بہرہ ہو جاویگا
 پس تو اس کے غیر کا وجود ہی نہ
 دیکھینگا باوجود حدوں کی حفاظت
 کرنے اور اہر وہنی کے لازم پکڑنے
 کے پس اگر تجھ سے حدوں میں سے
 کوئی ٹوٹ جائے تو جان لے کہ تو
 فتنہ میں ڈال گیا ہے شیطان تجھ سے
 کھیلے ہیں پس تو شرع کے حکم کے
 طرف رجوع کر اور اس کو لازم پکڑ اور پس

کو اپنے پاس سے دور کر دے کیونکہ
جس حقیقت کی شریعت شہادت
نہ دے وہ زندقہ اور انجیاد ہے۔

قال الله تعالى يا غوث الاعظم
ما اظهرت كظم هوری فی
الانسان سالت یارب
هل لك اكل وشرب قال
لی یا غوث الاعظم اكل
التقیر اكلی وشربہ نشہ لی
ثم سالت یارب من احمی
شی خلقت الملائكة قال
خلقت الملائكة من نور
الانسان و خلقت الانسان
من نور ذاتی

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے غوث
الاعظم میرا ظہور اور کسی چیز میں ایسا
ہنسیں جیسا کہ انسان میں میں نے
پوچھا کہ اے میرے مولد کیا تیرے
لئے کھانا پینا ہی ہے خدا نے
فرمایا کہ اے غوث الاعظم فقیر ہی کا
کھانا میرا کھانا ہے اور اس کا پینا
میرا پینا ہے پھر میں نے سوال کیا کہ
اے میرے رب تو نے فرشتوں کو
چیز سے بنایا خدا نے فرمایا کہ میں نے
ملائکہ کو انسان کے نور سے اور انسان
کو اپنے نور ذاتی سے بنایا کیا

یا غوث الاعظم جعلت اے غوث الاعظم میں نے انسان کو فصل
 الانسان مطیئتی وجعلت اپنی سواری بنایا ہے اور تمام دنیا
 ساثر الاکوان مطیئہ کو اس کی سواری۔
 یا غوث الاعظم الانسان اے غوث الاعظم انسان میرا بھید
 سری وانا سرہ ولو عرف ہے اور میں اس کا بھید ہوں
 الانسان منزلتہ عندی انسان کی جو قدر منہزلت میرے
 لیقول فی کل نفس من نزدیک ہے اگر اسے معلوم ہو جائے
 الانفاس انا الملک لا تو ہر وقت یہی صدا دے کہ میں مالک
 ملک الانی ہوں اور مرے سوا اور کوئی مالک نہیں

حضرت امام الایمن شیخ محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ

ان الله تعالى يقول = کنت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اسکی میں
 سمعه الذی یسمع به بصرہ ہوتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور
 الذی یبصر به وید الاتی میں اسکی بصر ہوتا ہوں جس سے
 یبطش بھا ورجله الاتی وہ دیکھتا ہے اور میں اس کا پاؤں ہوتا

یسعی بجا فتکران ہونیتہ جس سے وہ گرفت کرتا ہے اور
 ہی عین الجوارح الٰہی میں اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس سے
 عین العبد ذہونیتہ وہ چلتا ہے پس اسی حدیث میں
 واحدة والجوارح مختلفہ مذکور ہے کہ حق تعالیٰ کی ہویت
 ان جوارح کی عین ہے اور یہ جوارح
 بندہ کی عین ہیں پس ہویت ایک
 ہی ہے اور جوارح مختلف ہیں
 فالقرب الٰہی من العبد پس اخبار الہی میں خدا کے بندہ
 لاختفاء بہ فی الاحضیاء کے ساتھ قریب ہونے میں کوئی
 الٰہیۃ فلا قرب اقرب خفا و استتار نہیں ہے اور کوئی
 من ان یکون ہویتہ قرب اس سے زائد نہیں ہے کہ
 عین اعضاء العبد حق تعالیٰ کی ہویت بندہ کے
 وقوالہ لان عینہ لتعا اعضا کی عین ہوا اور بندہ بھی اعضا
 بعینہ موجودۃ فی کل اور قوی ہے اور اس کے سوا سے وہ
 صغیر و کبیر و لیس العبد دوسری چیز نہیں ہے پس وہی

سوئی ہذا الاعضاء حق ہے اور خلق موہوم میں حق فصل
 والقوی فهو حق مشہود مشہود ہے پس خلق معقول
 فی خلق متوہمنا لخلق ہے اور حق تعالیٰ محسوس و مشہود
 معقول والحق محسوس ہے مومنین اور اہل کشف
 مشہود عند المومنین وہ جہان کے نزدیک -
 و اهل الکشف والوجود الخ
 فمن عرف ان الحق پس جس نے جان لیا کہ حق تعالیٰ
 عین الطریق عرف الامر عین طریق ہے اس نے اصل امر کو اصل
 علی ما هو علیہ فان طور سے پہچان لیا کیونکہ اسی
 فیہ جلّ و علا یسلک ذات جل و علا میں وہ چلتا ہے
 ویسافر اذ لا معلوم الا اور سفر کرتا ہے اسلک وہی معلوم ہے
 هو وهو عین المسالک اور وہی عین سالک مسافر
 والمسافر فلا عالم الا هو ہے پس عالم بھی سوا اس کے
 فمن انت فا عرف اور چیز نہیں ہے - اب
 حقیقتک و طریققتک تم کون ہو اپنی حقیقت پہچانناؤ

فصل فقد بان لك الامر على
 لسان الترجمان ان
 فہمت وهو لسان حق
 فلا يفہمہ الا من
 فہمہ الحق فان للحق
 نسیاً كثيرة ووجہاً
 مختلفة الز
 اپنا راستہ جانو کیونکہ اصل الامر
 تم کو ترجمان الحق کے زبان سے
 ظاہر ہو گیا ہے اگر تم نے سمجھ لیا
 ہے اور وہ ترجمان الحق کی
 زبان صحیح ہے اور اس کو وہی
 سمجھے گا جس کو حق تعالیٰ سمجھاوے
 کیونکہ حق تعالیٰ کی بہت نسبتیں
 ہیں اور اس کے مختلف حیثیات

ہیں

تحققنا بالمفہوم وبالانبا
 الصیحة انه عین الاشیا
 والاشیاء محدودۃ وان
 اختلافت حدودها
 فهو محدود بحد کل
 محدود فما یحد شیئاً الا
 ہم نے اسکے مفہوم اور حدیث
 صحیح سے یقیناً جان لیا کہ وہ
 (اللہ تعالیٰ) اشیا کا عین ہے
 اور اشیا محدود ہیں اور اگرچہ
 مختلف ہیں حدود اشیا کے۔ پس
 وہ ہر محدود کی حد سے محدود ہے

وهو حد الحق فهو السارُّ اور جب کسی شے کی حد ہوتی ہے ^{فصل}
 فی مسمی المخلوقات تو وہ حق تعالیٰ ہی کی حد ہے
 والمبدء عات ولولیکن اور وہی مخلوقات زمانی غیر زمانی
 الامر کذا لک ما صحیح میں ساری ہے اور اگر یہ امر
 الوجود فهو عین الوجود اس طرح نہ ہوتا تو کسی موجود کا
 فهو علی علی شئیء حفیظ وجود صحیح نہ ہوتا اور وہ عین
 بذاته ولا یؤدہ حفظ وجود ہے اور وہ ہر شے پر بذاتہ
 شئیء فحفظہ للاستیاء محافظ ہے اور اس کو شے کی
 کلہا حفظہ لصورۃ محافظت تہکاتی نہیں ہے
 عن ان یکون الشئیء پس اس کو کل اشیا کی حفاظت
 علی غیر صورتہ ولا کرنی عین اپنی صورت کی حفاظت
 یصح الا هذا فهو ہے اور اس سے پاک اور برتر
 الشاهد من الشاهد ہے کہ کوئی شے اس کی صورت
 والمشہود فاعلم کی غیر ہو اور سوا اس کے دوسرے
 صورتہ وهو روح صورت صحیح نہیں ہے۔ پس

فصل العالم المدبر له شاہد سے شاہد وہی ہے اور مشہود
 فہو الانسان الكبير سے مشہود وہی ہے اور تمام عالم
 (نصوص الحکم فضل ہدیہ) اس کی صورت ہے اور وہ حق تعالیٰ
 تمام عالم کی روح ہے اور وہی عالم
 کا مدبر ہے اور یہ تمام عالم ہی
 انسان کبیر ہے جسکی حق تعالیٰ روح
 اور اگر تو تشریح کہتا ہے تو اس کو
 مقید کرنے والا ہے - اور اگر تو
 تشبیہ کہتا ہے تو اس کو محدود
 کرنے والا ہے -

وان قلت بالامرين اور اگر تو تشبیہ اور تشریح دونوں
 كنت مسدداً - وكنتم کو کہتا ہے تو راہ راست پر ہے
 اماماً في المعارف و اور تو معارف کا امام اور سر دار
 سيداً

فمن قال بالاشياء مكان اور جو حق و خلق دونوں کو یہ کہتا ہے

مشرکاً۔ ومن قال بالافراد
وہ شرک کرنے والا ہے اور جو شخص
کمان موحداً۔ فایاک
دونوں کو ایک کہتا ہے وہی
والتشبیہ ان کنت ثانیاً
موحد ہے پس بچا تو اپنے تئیں
وایاک والتزیہ ان
تشبیہ محض سے اگر ہے تو دنی
کنت مفرداً۔ فما انت
کا قائل اور بچا تو اپنے تئیں
موبل انت هو و تراہ فی
تشبیہ محض سے اگر ہے تو ایک
عین الامور مسترحاً
کا قائل اور تو من حیث اطلاق
وہ مقید
ہیں ہے بلکہ تو باعتبار عینیت
(فصول الحکم)
وہویت کے وہی ہے اور تو اس کو
اشیا کے عین میں مطلق اور مقید
دیکھتا ہے

اسرار العارفین حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ

توحید عبارت از تخلص قلب است از توجہ مادون و سبحانہ تا زانیہ
دل را گرفتاری ہا سوئے متحقق اگرچہ اقل قلیل باشد از باب توحید

فصل نیست۔ بے تحصیل این دولت واحد گفتن و دانستن نزد ارباب اصول از فضل است از آنکه از واحد گفتن و دانستن که در نقدی ایمان معتبر است لابد است تا بمعنی دیگر است فرقی در میان لا معبود الا الله و در میان لا موجود الا الله بین است۔ جلد اول مکتوب (۱۱۱)

توحیدیکه در شمار راه این طائفه علیه راوست می دهد دو قسم است توحید شهودی و توحید وجودی۔ توحید شهودی سیکه دیدن است یعنی مشهود سالک جز سیکه نباشد و توحید وجودی یک موجود دانستن و غیر او را معدوم نگاشتن۔ با وجود هدایت مجالی و مظاهران سیکه پنداشتن۔ پس توحید وجودی از قبیل علم الیقین آمد و شهودی از قسم عین الیقین۔ توحید شهودی از ضروریات این راه است چه چنان بے این توحید مستحق نمی شود و عین الیقین بے آن میسر نمی شود جلد اول مکتوب (۱۱۲)

در خارج غیر از ذات و صفات واجب حل سلطانه هیچ چیز ثابت و موجود نبود۔ و باین معنی توان گفت الان کماکان مثال آن نقطه حواله و دائرہ موهوم است که موجود همان نقطه است و بس دائرہ در خارج

معدوم است و نام و نشان در خارج ندارد - مع ذلک ^{فصل}

آن دائره در مرتبه حس و دهم ثبوت پیدا کرده است الخ
 باین تحقیق معلوم گشت که هیچ چیز غیر از حق جل و علا در خارج
 موجود نیست چه اعیان و چه آثار اعیان بلکه ثبوت اینها در مرتبه
 حس و دهم است و هیچ مخطور لازم نیست الخ (جلد سوم مکتوب ۵۸)

حضرت قاضی ثناء اللہ صابانی پی مجدی علیہ الرحمہ

یھدی اللہ لنورہ من لیشاء عبارت است از ہدایت کردن
 عارف بمراتب نور و معرفت سر بیان نور ذات در جمیع مراتب شیون
 و صفات ظلال و کمالات و ایراد اہم ذات قولہ تعالی اللہ نور السموات
 والارض دلیل واضح است بر آن کہ ذات است کہ مابہ الوجودیت
 ہر شیا است لا غیرھا (مکتوبات حضرت معتمد علیہ کلمات طبع)

حضرت مرزا حبان جاناں شہید مجدی علیہ الرحمہ

در عالم ہر چیز بہت از وجود و توان آن ظلاً و انکاساً متفاو است

از حضرت وجود جل شانہ فلا موجود بالوجود الحقیقی فی الخارج الحقیقی
 لا اللہ فہذا ہوا التوحید (مکتوب مندرجہ کلمات الطیبات)

حضرت مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ

و آنگہ گویند وجود یکے است و موجود یکے است و موجود جز یکے نہ
 و غیرے در میان نہ و گویند ۵ کجا غیر و کو غیر و کو نقش غیر
 سو ہی اللہ واللہ ما فی الوجود حکایتے دیگر است شاید کہ حقیقت حال
 ہمیں باشد۔ بناء این کار بر نفی ہستی و ترک وجود منادہ اند۔ نفی ہستی
 و ترک وجود چہ باشد کہ ام ہستی وجود تا نفی آن نمایند و ترک دہند
 مراد از نفی ہستی و ترک وجود یافت نیستی و اوراک عدم خواہد
 بود۔ چوں ذات و صفات و مال و مثال و تمام اوصاف
 و احوال از حق باشد دیگر آدمی را در اینجا مدخلے نماند۔ آدمی
 بارے کیست کہ اورا نام وجود نہند۔ این معنی از کتب این علامہ
 بہ تفصیل و تحقیق معلوم تو اس کرد و اگر از زبان مروجے کہ آشنا
 این راہ باشد بشنوند آنرا تاثیرے دیگر و نورانیتری دیگر باشد

و کارگردان نشین برگزیده۔ باز اگر سخاوت مند سے راجح فطرت در جوہر فصل
ذات و سے این معنی ابداع نمودہ باشند تا بے سابقہ تکلف در باطن
خود بذوق دریا بد این پایہ از ہمہ بالاتر۔ و بمحصل مقصود نزدیک باشند
اصل ہمیں است (کتاب المکاتیب)

حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ

اگر بالفاظ کنی ہمہ اللہ است و اگر پائین نظر کنی ہمہ اللہ است و اگر ارا
بینی ہمہ اللہ است و اگر چپ بینی ہمہ اللہ است و اگر در خود نظر کنی ہمہ
اللہ است ہمہ حرکات و ارادات منجانب اللہ است پس ہمیشہ دین
نسبت کوش و خود را از نظر خود بی پوشش ماند آں اللہ باقی جملہ رفت
اللہ لیس فی الوجود غیر اللہ قتل اللہ شر ذرہم (انفاس حیمہ)

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ

بجواب کتب حضرت شاہ ابوسعید مجددی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد می
فرماید کہ سیادت آب حقایق و معارف آگاہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔ نوشتہ بودند

مفصل که اولاً مشهور و مشهود که ذات مبدئی اثرها دارد مانند آتش که اثر او ^{است} مشهود
 فرق این قدر که ذات مبدئی صفات کامله غیر متناهی دارد لهذا بسبب
 ظهور مراتب غیر متناهی می تواند بود و آتش همه یک اثر دارد که ^{است} مشهود
 سیادت مابا حاصل این مشهور و ظهور استعدا است و جوید است
 در مظاهر اسکانیه - و اطلاع بر عدم تناهی آن استعدا است جمیع صوفیا
 چه قایل بوحده و چه قایل بوحدهت مشهور همه بر آن متفق اند -
 باز نوشتند که مشهور می شود که وجود واحد است و قوالب مختلف
 بسبب قوالب امتیاز ممکنات پیدا شد - مشهور مصباح در خانه یک طور است
 چو آنجا قوالب مختلف است اگر آئینه با سرخ و سبز درو باشد و رنگها
 مختلف پیدا می شد سیادت مابا این معرفت بوحدهت وجود می کشد
 باز نوشتند و چیز مشهور و مشهود ذات که نور و قیق است و صفات
 در زید و فرس و حجر و غیره صفات مشهور می شود و در آن میان بنظر دقیق
 ذات هم مشهور میگردد و سیادت مابا آن نیز از شعبه هائے وحدت
 وجود است که حقیقت و چگونگی هائے مختلف که قایل بلیات ذات
 وجود است در همه مشهور و ظاهر است سیادت مابا اینچه بر لوح ضمیر ایشان

مشهور و شده همه موافق مکاشفات صوفیه تحقیقین است غلطی واقع نشد فصل
 شکر نعمت واجب الوجود باید کرد و امید هر چه باید داشت با جمله بخاطر
 جمع درین سیر سلوک سعی نمایند همه موافق سیر صوفیه است و هم
 مطابق شریعت (مکتوب المعارف و کلمات طیبات)

حضرت مولانا شاه عبدالعزیز صاحب شایسته طریقه قادریه

وحدت الوجود حق و مطابق واقع است چرا که دلائل عقلیه و نقلیه بر آن
 قائم است علماء متکلمین در انکار این مسئله یکی دو وجه است اول آنکه
 برین مسئله بسبب کمال دقت و باریکی شجاعت عقلیه و نقلیه بسیار وارد
 می شوند در نظر آنها حل آن شجاعت پیسر نه شده - ناچار با انکارش
 آمدند - این است حال شطحیان از متکلمین -

دوم آنکه این مسئله از اسرار است شرایع و ادیان موقوف
 به دانستن این مسئله نیست الخ پس بیان این مسئله در کتب عقاید
 بنا بر باریکی و دقت آن ممنوع و مخدور است و اما کسان از ان
 واجب این است حال محققان متکلمین و معتزله این جماعت

فضل اجمالاً و تصانیف خود را ایما را جمالی این مسئلہ داده اند۔ کا لغزالی

والرازی و غیر ہما من الایمة فی هذا الفن (فتاویٰ عزیزیہ)

قول بوحث وجود بوجہ کہ مخالف احکام شرع نباشد یعنی

جمع موجودات را مظاهر حق دانہ وجود را واحد انگارد و ہر مرتبہ را از وجود

حکم جداگانہ ثابت کند در بعضی مراتب موصوف بعیدیت و در بعضی

بالوہیت و در بعضی حلال و در بعضی حرام و در بعضی ظاہر و در بعضی با

و مراتب وجود را ہم خلط نہ کند و بگوید

ہر مرتبہ وجود حکم دارد گر حفظ مراتب نہ کنی زندگی

و نیز بگوید العبد عبد وان ترقی والرب رب وان تنزل عین ایمان

و مسلمانی است شائبہ کفر درین نیست و مشائخ کبار و علما

نادار باین قول تصریحات و در میاں اہل تصنیفات منہمودہ اند

از قادیان ایں و پیر شیخ عبدالرزاق و از چشتیان حضرت سید

گیسودراز و سید جعفر مکی و از نقشبندیان حضرت خواجہ باقی باللہ و

حضرت خواجہ عبید اللہ احمد و مولانا عبد الرحمن جامی و مولانا

عبد الغفور لاری و شیخ عبدالرزاق کاشی و از مشائخ عرب شیخ محی الدین

عربی و شیخ صدر الدین قونوی و شیخ عبدالکریم حبیلی و شیخ عبدالوهاب فصل
 و از علماء مدینه منوره حضرت شیخ ابراهیم کروی و از مشایخ مکة معظمه
 شیخ حسام الدین علی تنقی و دیگر علماء مشی شیخ عبدالحق دهلوی
 و مرجع البحرین باین قول رفته اند پس این قول را کفر دانستن تکفیر این
 مسلمانان کردن است معاذ الله من ذالک

و در کلام حضرت غوث الاعظم و حضرت خواجه بزرگ و
 حضرت قطب الدین اشارت باین یافته میشود و از حضرت
 خواجه فرید الدین شکر گنج متواتر منقول است که در بیان خود را بزرگ
 پنجابی تلقین ذکر می نمودند که در جهت این لفظ را
 بگویند (دلیل تو) و این دلیل صریح بر اعتراف وحدت
 وجود است و در احادیث صحیحہ اشارت بهمین معنی آمده در حدیث
 ترمذی است "لَا تَكْفُرْ لِيَتَرَجَّعَ جَبَلُ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى
 لَهْبَطَ عَلَى اللَّهِ"

و نیز در حدیث صحیح است که "اذا رفعت من الركوع
 فقل ربنا لك الحمد فان الله يقول على

نفس لسان عبد لا سمع الله لمن حمده -

بلکہ در آیات بسیار اشارت باین معنی واقع شده
صریح ترین آیات سندیہم آیاتنا فی الافاق
وفی انفسہم حتی یتبین لہم انه الحق - اولہم
یکف بربک انه علی کل شیء شہید -
الا انہم فی مریۃ من نقارہم الا انہ
بکل شیء محیط -

فاینما تولوا فثرو حیہ اللہ -

وما رمیت اذ رمیت ولا کن اللہ راہی -
ان الذین ینا یعونک انما ینا یعون اللہ
ید اللہ فوق ایدیکم - الخ

(فتاویٰ عزیزی جلد دوم)

اقتباس

از مکتوب حضرت مولانا حاجی امداد اللہ صاحب فاروقی چشتی
صابری رحمۃ اللہ علیہ محررہ ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ در مقام مکہ معظمہ
بنام جناب مولوی محمد عبدالغزیز صاحب چشتی صابری علیہ الرحمۃ کتوبا
چند سوالات در باب مسئلہ وحدت الوجود و ہوندا۔

سوال اول مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم معتقدان وحدت
الوجود و وحدۃ الوجود در المبدأ و زندیق میگویند مرید و شاگرد و شاہان
مولوی احمد حسین صاحب نیز همچنان میگویند و اقوال ضیاء القلوب
را ماقول میدانند تاویل آن جز خود دیگرے را نمی شمارند و مولوی
رشید احمد صاحب و مولوی محمد یعقوب صاحب نیز ہمیں مسک
بودہ اند با وجود آنکہ اجازت از تو گرفتہ اند و مشرب اہل چشت میدارند
خلاف مشایخ چشت سخنان میگویند۔

جواب نکتہ شناسا مسئلہ وحدت الوجود حق و صحیح است دریں مسئلہ

نفسکے و شبہ نیست معتقد فقیر و ہمہ مشائخ فقیر و معتقد کسانیکہ با فقیریت

کرده و تعلق میدارند ہمین است مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم و مولوی
رشید احمد صاحب و مولوی محمد یعقوب صاحب و مولوی احمد حسن صاحب
و غیر ہم از عزیزان فقیرانہ و تعلق با فقیر میدارند بیچگاہ خلاف اعتقادات
فقیر و خلاف مشرب مشائخ طریق خود مسلکے نخواہند پذیرفت۔

کراما اعتقاد کیفیتے است قلبی کہ بندہ را از کمال علم و یقین صدق بر امرے در
دل مستحکم گردد این را در عرف شرع شریف تصدیق میگویند و اقرار
بلسان برائے اجرائے احکام مسلمانی ضرور افتاده گردن بنا بر ثبوت اسلام
عند اللہ اقرار ضرورتے ندارد و تصدیق قلبی کافی است این مسئلہ
وحدۃ الوجود چنان نیست بلکہ در اینجا تصدیق قلبی و یقین و کف لسان
واجب است چرا کہ اسلام شرعی تعلق با خدا و با خلق میدارد اسلام
حقیقی محض تعلق با خدا دارد آنجا تصدیق با اقرار ضرور است اینجا فقط
تصدیق باید سوائے آن در استنار این مسئلہ فائدہ ہمیں کہ اسباب
ثبوت این مسئلہ بسیار نازک و نہایت دقیق فہم عوام بلکہ فہم علماء و ظاہر کہ از
اصطلاح عرفا عامی اند قوت درک آن نمی دارد چہ علماء بلکہ صوفیانیکہ ہنوز

سلوک خود تمام ناکرده باشند و از مقام نفس گزشتہ بہر تہ قلب نارسیدہ ^{فصل}
 ازین مسئلہ ضرر می یابند و از کمر نفس و تنزلزل و لغزشش پا در چاہ اباحت
 و قعر صلاحت سرنگوں می افتند بلکہ گروہا افتادہ اند کما شہدنا ہم
 لغو ذ باللہ من ذلک جناب ہم نیکو میدانند کہ این مسئلہ خاصیت
 عجیب میدار و بعض را ہادی و بعض را مضل ہر چند نعمت خوشگوار
 است اصحاب از ان لذت و حلاوت حاصل مریض را تلخ و ناگوار و در حق شناس
 زہر قاتل برائے ہمین فرمود من صرح اسرار الوبیۃ فقد کفر استنا
 آن لازم افشائے آن ناجوازہ اول کیکہ درین مسئلہ خصوص فرمود
 شیخ محی الدین ابن عربی است قدس اللہ سرہ اجتہاد او درین مسئلہ
 و اثبات آن میراہین و اصحہ برگردن جمیع موصداں تا قیام قیامت
 مت نہاد و لطف اینچا است کہ شیخ الشیوخ شہاب الدین عمر سہروردی
 قدس اللہ سرہ ہم عصر وہم بلد او بود مردمان حال شیخ اکبر ازو پرسیدند گفت
 فلہو ندیق مردمان از صحبت او احترام می کردند چوں وفات یافت
 از شیخ الشیوخ حال آخرت او پرسیدند فرمود مات قطب الوقت
 من کان ولی اللہ ہمہ مردمان تعجب کردند و پرسیدند کہ چرا او را ندیق

منفس گفتی ما را از استناد محروم داشتی گفت او ولی دواصل بحق بود اما بنده
 قوی داشت هر چند مقرب با نگاه بود قابل اتباع نبود در زمان خمیر
 مجذوب شده بود زبان او در افشائے اسرار بے اختیار شده اگر شما
 در صحبت او میرسید گمراه می شدید چرا که از غلبه حال سخنان که
 میگفت در فهم شما نمی آمد عوام را زبان دارد اگر دانید بر شما منت نهادم
 پس اینجا بخور باید فرمود که مردمان را چه می رسد که با کس و ناکس بازار
 مسکنه و حقه الوجود گرم داریم و عوام را که جزوی از ایمان قتلیدی
 میدارند از آن هم بے نصیب سازیم در اینجا گفتگو بے حاصل است
 وقت خود را اعتقاد عوام ضایع کردن است معارف آگاهان برائے
 ہمیں احتیاط احباب فقیر مثل فقیر زبان ازین قیل و قال بسته میدارند
 و احترام میکنند ساکنان را اشارت بتاویلات مینمایند تا انکار آن
 مسئله نکرده و بسام مردم جاہل بدست و نیز این مسئله سرزینی برداشته
 مجلس فانی آرایند خود گمراه شده گروه مسلمانان را گمراه میسازند چنانچه
 مشاهده می افتد پس ازین قیل و قال چه فائده اگر میاید مردمان را
 بطلب حق و ترک تعلق دنیا و کثرت ذکر و فکر تحریص باید فرمود و در آن

باید کوشید چون ازین سلوک تزکیه نفس و تصفیه قلب حاصل گردد فصل
 خود ضرورت آن قسم مراقبه که در ضیاء القلوب مرقوم شده پیش می آید
 خدا خود در پیبری میکند و الذین جاہدوا فینا لنمہدینہم سبلنا
 غرض از ہدایت کردن سبیل تجلی ذاتی است بر قلب سالک تا حقیقت
 مسئلہ وحدۃ الوجود منکشف گردد۔ این راہ فتنی است گفتنی نیست
 از گفتن تا دانستن و از دانستن تا دیدن و شدن فرق بسیار است
 خدائے تعالیٰ ما را احباب ما را شما و احباب شما درین راہ از زلت
 پانگہدار و پیرو شیخ اکبر حضرت جامی قدس اللہ سرہ السامی میگوید
 از ساحت دل غبار کثرت رفتن خوشتر کہ بہر زہ در وحدت سفتن
 مغرور سخن مشو کہ توحید خداے واحد دیدن نہ بود واحد گفتن
 اگر از راہ انصاف نگزاریم و تبعمق نظر و حقیقت این مسئلہ
 نگریم جز حیرت در حیرت بدون قنای و فنا هیچ بدست نمی آید چہ خاک
 گوئیم کہ چنین است و چنانست ع
 آن سوخته را جاں شد و آواز نیامد

حضرت جلال الدین رومی رحمۃ اللہ علیہ

اللہ اللہ گشت مارا ہم نفس	اللہ اللہ غیر اللہ نیست کس
فہم کن واللہ اعلم بالصواب	در بشر رو پوشش آید آفتاب
باتو گفتم راز پنہاں سر بسر	اوست عین جملہ اشیا اے پسر
ہر سہ یک شد چون طلسم تو شکست	خود ہم او آبست ہم ساقی و مست
زانکہ دل لہا اوست یا خود اوست دل	عقل اینجا ساکت آید یا مضل
زندہ معشوق است و عاشق مردہ	جملہ معشوق است عاشق پروردہ
تا بہ بینی نور حق اندر بشر	چشم نیکو باز کن در من نگر
گرد کعبہ صدق برگردیدی	چوں مرا دیدی خدا را دیدی
در مکان و لا مکان باشد بسیط	باطنت بر جملہ عالم شد محیط
در حقیقت عالم اندر آدم است	گرچہ آدم اندرون عالم است
خویش را بشناس تا یابی خدا	حق تو حق را تو می جوئی کجا
بے بسی بر تو نہ بود فتح باب	بگذر از اسم و سہمی را بیا
تو عیاں را از چہ می جوئی نہاں	حق عیاں است اسے برا در جا و دہاں

انصا لے بے تکلیف بے قیاس	ہست با ناس با جان ناس فصل
گر بیابی قرب حق بے کیف و کم	آن زماں والد گوی حق مستم
نیت از خود شو کہ تابیابی نجات	چوں تو بر خیز می شنید حق بجات
چسیت تو حید خدا آموختن	خویش تن را پیش احد سوختن
گر گوید جملہ حق است احمق است	و اگر گوید جملہ باطل او شقی است
آن انا منصور رحمت شد یقین	واں انا فرعون لعنت شد ہمیں
مسجد کو اندرون ادلیا است	سجدہ گاہ جملہ است آنجا خداست
گر نہ بودے ذات حق اندر وجود	آب و گل را کے ملک کرنے بجود
تو بصورت رفتی گم گشتی	زان نمی یابی کہ معنی ہستی
صورت ظاہر چہ جوئی اے جواں	رو معانی را طلب اے پہلواں
در گزرا اسم ہنگر و صفات	تا صفات رہ نہاید سوئے ذات
گم شوی در ذات آسانی ز خود	چشم تو یکرنگ بیند یک و بد

اختلاف خلق از نام اوستاد

چوں بمعنی رفت آرام اوستاد

عاشق حق و بیسنی غیر را کعبہ میخواہی کہ سازی دیر را

فصل غیر او را از نظر بیرون فکرن
 کیست دیگر در جہاں غیر از خدا
 خود توئی کز غیر حق خود را بسوز
 جز وجود مطلق درستی پاک
 تو کج و من کجا عالم کجا
 ظاہر و باطن نہاں و آشکار
 در ہزاراں آئینہ یک صورت است
 کثرت آئینہ آمد از کجا
 شمع در آئینہ حسانہ گرہنی
 در حقیقت یک بودای ہوشیار
 ذات شمعان یک بے کثرتے
 بے تکتہ شمع یک شد چون ہزار
 گر بہ پرسی آئینہ شد از کجا
 آئینہ ز اں جملہ اسما و صفات
 و تو اول چشم را پیدا میکن
 چشم دل نہ بر جمال ذوالمنن
 از چہ احوال گشتہ اسے ترا از خا
 چشم دل برو خدا ہر دم بدو
 آنچه آید در خیالت بہت خاک
 بہت یک نور منترہ امی قتا
 شمع یک شمع است قندیش ہزار
 زین تکتہ ہم خود را حیرت است
 این ز اسما و صفات است ای کیا
 پیش ہر آئینہ اش را ہے وہی
 پیش چشم تو نمایاں صد ہزار
 مہر ترا آئینہ با شد حیرتے
 وحدت بہت مطلق ہوشدار
 شمع بہت آن خود قدیم با ضیا
 اقتضا کردند فضل کائنات
 بعد از اں دیدہ بسویش واکین

تیغ لاد قتل غیر حق براند	در نگر آخر که بعد لا چسب ماند فصل
ماند لا اله باقی جمله رفت	شاد باش ای عشق ترک سوز رفت
قرب از پائیں بیا لاجستن است	قرب حق از جنس هستی سستی است
نفی را اثبات می پنداشتیم	دیدہ سعد و م مینی داشتیم
عارقان که جام حق نوشیده اند	رازها دانستہ پوشیده اند
آنکه کف را دید آید در سخن	و آنکه دریا دید شد بے ما و من
ای خنک آنرا که ذات خود شناخت	اندرا یں سرمدی قصر بخت
ہر کہ محبوب است او خود کو دکت	مردان باشند کہ بیرون از شکست
از خودی خود نذارم ہم خبر	مینت از ہستی سر مویم خبر
ہوش من از غیر حق آگاہ نیست	درد دل و جانم بجز اللہ نیست
از خودی بگذر کہ تا یابی خدا	فانی حق شو کہ تا یابی ہستا

گر ترا باید وصال راستیں

محو شود اسمہ سلم بالیقین

تو نمی دانی کہ آخند کیستی	چہ کن چندانکہ دانی حیستی
آنکہ آدم را بدن دید اور مید	و آنکہ نور مو تن دید او خمید

فصل پاسبان آفتاب انداولیہ در بیشتر واقف زاسرار خدا
 آن دلی حق کہ خوشے حق گرفت نوزگشت و تابش مطلق گرفت
 مرده است از خود مشدہ زندہ برپ زبان بود اسرار حقش در دلب

جان بجاناں داد از خود دایندست
 بر سر بیک جا ویدان نشست

تو نہ این جسم بل آن دیدہ وار ہی از جسم کر جاں دیدہ
 آدمی دیدہ ست و باقی خم و پوست ہر چہ پیش دیدہ است آن غیر است
 این دوئی اوصاف دیدہ است ورنہ ادل آخر اخص اول است
 ہیں گزار از نقش خم و جسم نگر کاندہ و بگریست بیایان و سر
 این چنین خم را تو دریا دان نفس زندہ از شستہ آسمان و ہم زمین
 بلکہ وحدت گشتہ اورا در وصال شد خطاب او خطاب الجلال
 بعد ازاں گوید حق مفسور وار تا شود پروار شہرت او سوار
 ما ہم عینیم گشت نقش عین بل ہم عینیم ما بے منغ وغین
 غرق دریا ہم گرچہ قطرہ ایم جملگی شمعیم گرچہ ذرہ ایم
 چیست عالم آن عرضہا مجتمع در یکے عین بیط متع

نیست چوں اعراض را هرگز بقا
هر چه موجود است هست اکنون قنا فصل
عالم اسوا چه است در بحر وجود
لیک چوں آب سیال می رود و دود
نیست در واقع بحسب نقطه دیگر

این فساد از حس تو شد اسے پسر

نور او در یمن و یسر و تحت فوق
بر سر و بر گردنم نماند طوق
ما عدم ما نیم هستی مانے ما
تو وجود مطلق فانی ما
نور نور چشم خود نور دل است
نور چشم از نور دلها حاصل است
باز نور نور دل نور خدا است
کوز نور عقل و حس پاک جداست
هر که ابا شد ز سینه فتح باب
او هر زره به بنید آفتاب
حق پدیدست از میان دیگران
هم چو ماه اندر میان اختران
دو سر انگشت بر دو چشم نه
بیچ بینی از جہاں انصاف ده
ورنه بینی این جہاں معدوم نیست
تو چشم انگشت را بردار میں
آئینه هستی چه باشد نیستی
عیب جز انگشت نفس شوم نیست
ہیں مکن تعجب اول نیست شو
و انگہا نے ہر چہ می خواہی بین
نستی بگذی گر ابلہ نیستی
چوں غروب آری بر آواز مرق شو

حضرت خواجہ عطار رحمتہ اللہ علیہ

نکو گوئے نکو گفته است در ذات	که التوحید اسقاط الاضافات
ازان نامحرمی دمانده غافل	که این معنی نکر دستی تو حاصل
یکے حرف است چندینی کتا است	یکے نور است چندینی حجاب است
ازین معنی کہ می گویم نیکے نیست	کہ در حق الیقین غیر از یکے نیست
حجاب خویش اینجا صورت تست	اگر خواہی چو مردان خدا جست
حجاب صورت بردار از پیش	کہ تا معنی بیانی مرد درویش
گمان بگذارد بنال یقین باش	چو مردان خدا تو پیش پس باش
توئی سلطان للمکانی	بہ معنی بر تر از کون و مکانی
تو با اوئی و او با تست ہمیشہ	چرا در بستن و جوئی ہمیشہ
دلائق بین کہ حق داری تو در خویش	طلب کن در بر خود و لبر خویش
وجودت اینجا عین بے چون	کہ نبود است رخ از کاف و از نون
چو سرا اینجا بریدی ہم چو عطا	تو ہاشی نقطہ اسرار پر کار
نمی گویم کہ جاں در باز اینجا	فنا شو تا بیانی راز اینجا

ہزاراں شرح گفتہ از حقیقت تو ماندستی ہنوز اندر طبیعت فصل
حقیقت چیست پیش اندیش بودن ز خود بگذشتن و با خویش بودن
حقیقت بین و بگذر از ہمہ باز وجود خویش را اندر ہمہ باز
بدان این و چنان گم شودیں کار کہ سرگرداں شوی مانند پرکار
چنین خواهی شدن در آخر کار کہ ویرانی پذیرد نقش پرکار
کہ می داند کہ این اسرار چیست کہ دل ہر خطہ خون بر جا بگریست

ہنر کوس معانی ہم چو عطار

بر افکن پرودہ از روئے اسرار

حضرت شاہ بوعلی قلندر علیہ الرحمۃ

چوں کشانی چشم اے اہل یقین ہر طرف تاباں جمال یار ہیں
یار را می ہیں تو در ہر آئینہ سوز و سازی اوست در ہر طنطنہ
اوست در ہر ذرہ پیدا او نہاں اوست در ارض و سما و لا مکان
چوں الف در لام میگرد ذہاں خویش را گم ساز تا گرد و عیاں
تا توئی کے یار گرد و یار تو چوں بناشی یار باشد یار تو

فضل ہر کہ اواز خویش تن بزار گشت
بیشک آن کس محرم سرار گشت
یار در پہلو چرائی بے خبر
یار در تو تو چہ گردی در بدر
چوں تو داری چشم حول اے پسر
کے در آید روئے جاناں در نظر
پیش مردن میراے نیکو سیر
جاں بجاں دہ و جاں از خود گرز
یک قدم باشد حریم دوستیں
چند گردی بے خبر اے بوالہوس

حضرت بہلول رحمت اللہ علیہ

اے برادر غیر حق خود نیست کس
اہل معنی را ہمیں یک حرف نہیں
گر تو غیر حق نہ بینی در جہاں
بر تو روشن گردد اسرار نہاں
جلد ایک بنی اے مرد خدا
تا نباشی در مقام احوال
چوں مانند نقشہا اندر سیاں
آن زماں نقاش را بینی عیاں
باتو گویم سر اسرار نہاں
اے برادر نقش نقاش دہاں
چوں ترا باشد کمال دین حق
خویش را ہرگز نہ بینی جز کہ حق
بغیر حق میں در ہر دو عالم
اگر ہستی ز ذرات آدم
کہ اندر ہر دو عالم جزیکی نیست — دریں معنی کہ می گفتم شک نیست

تا درین راه مرد صبا سرشوی فصل	ما و من بگذار بگذر از دوئی
پس بقا باشد ترا بعد از فنا	چون تو نیکتا باشی اے مرد خدا
تا شود اسرار حق پیش عیاں	دو سبب اے مرد معنی در میان
تا رسی در عالمی که بودئی	دو سبب اے مرد بگذر از دوئی
تا رسی اندر مقام لامکاں	اے دل آخر کیزماں بگذر زجاں
چند باشی در پیے رت و قبول	اے دل آخر بگذر از عقل و فنول
در قیامت خسته گردی کور و کبر	گر تو غیر حق بهیمنی اے پسر
هر زمان از جاں بر آید صنفیر	گر تو غیر حق بهیمنی اے فقیر
شک بسوزاں و گذر کن از نقیص	غیر حق اندر دو عالم خود مبین

چون تنت فانی شود در بحر نور

محو گردی و بشوی اندر حضور

حضرت نظامی گنجوی علیه الرحمة

همه نیستند انچه هستی توئی	پناه بستی دپستی توئی
غناں باید از هر درے تا فتن	نشانید ترا جز بتو نیستن

فصل ہمہ صورتے پیش فرسنگ رائے بہ نقاش صورت بود رہ نمائے
ترا بیتیم از ہر چہ پرداخت است کہ ہستی تو سازندہ او ساخته است

بیس منزل آمد ز من تا بتو
نشاید ترا یافت الا بتو

حضرت سعدی رحمۃ اللہ علیہ

کہ تا با خودی در خدا را نیست	ازیں نکتہ جز بے خود آگاہ نیست
ندانی کہ چوں راہ ہر دم بدوست	ہر آنکس کہ پیش آمد گفت اوست
کہ گرا آفتاب یکذره نیست	دگر ہفت دریاست یک قطرہ نیست
مئے صرف وحدت کسے نوش کرد	کہ دنیا و عقبی فراموش کرد
چو سلطان غیرت علم پر کشد	جہاں سہر بجیب عدم در کشد
اگر یاری از خوشنشن دم مزن	کہ شر گشت بایا و با خوشنشن
تو خود را گماں بر دہ پر خرد	انارے کہ پر شد دگر چوں پرد
رہ عقل جز بیج بر بیج نیست	بر عار خاں جز خدا بیج نیست
زد عوی تہی آئی تا پر نشوی	تو از خود پری زان تہی میروی

ہمہرچہ بستند ازاں کمزند کہ ہستیشن نام ہستی پرند فضل
گراز ہستی خود خبر داشتہ ہمہ خلق را نیست پنداشتہ

ز ہستی در آفاق سعدی صفت

ہی گز و باز آئی پر معرفت

حضرت نجم الدین محمود شبستری رحمۃ اللہ علیہ

تعالی اللہ قدیمی کو بیکدم کند آغاز و انخسار دو عالم
جہان خلق و امر ایجا یکے شد یکے بسیار و بسیار مذکے شد
ہمہ از وہم تست ایں صورت غیر کہ نقطہ دائر است از سرعت سیر
یکے خط است ز اول تا باخر برو خلق جہاں گشتہ مسافر
محقق را کہ از وحدت شہود است نخستین نظر بر نور وجود است
و لے کہ معرفت نور صفایہ نہر چیزے کہ دید اول خدا وید
جہاں جملہ فروغ نور حق راں حق اندر وے ز پیدائیت پہاں

چہ نور حق ندارد نقل و تحویل

نیامد اندر و تقییر و تبدل

فضل دل عارف شناسائے وجود است وجود مطلق اور او شہود دست
 بحر است حقیقی بہت شناخت دیا ہستی کہ ہستی پاک دریافت
 وجود تو ہمہ غارست و خاشاک برول انداز از خود جملہ را پاک
 چو تو بیرون شدی او اندر آید بتو بے توجہ مال خود نماید

توئی تو نسخہ نقش الہی :

بجواز خویش ہر چیزے کہ خواہی

انا الحق کشف اسم است مطلق بحر حق کیست تا گوید انا الحق
 چو کردی خویشین را پنبہ کارے تو ہم علاج دار این دم بر آری
 بر آو پنبہ پندارت از گوش ندائے وحد القہار مینوش
 در آو وادائی ایمن کہ ناگاہ درختے گویدت ائی انا اللہ
 راوا باشد انا الحق از درختے چرا نبود روا از نیک بختے
 ہر آنکس را کہ اندر دل شکے نیست یقین داند کہ ہستی جز یکے نیست
 انا نیست بود حق را سزاوار کہ ہو غیب است و غایب ہم پندار

جناب حضرت حق را دینی نیست

در آنحضرت در را دینی نیست

ہر آنکو خالی از خود چوں خلا شد	انا الحق اندر وصیت و صدقہ شد
شود باد جبہ باقی غیر مالک	یکے گرد و سلوک و سیر و سالک
حلول و اتحادین جامحال است	کہ در وحدت فی عین ضلال است
تقین بود کز ہستی جدا شد	نہ حق بندہ نہ بندہ با خدا شد
وجود خلق و کثرت در نمود است	نہ ہر چیز آں میناید عین بود است
جز از حق نیست دیگر ہستی الحق	ہو الحق گو و گر خواہی انا الحق

نمود وہی از ہستی جدا کن

نہ بیگانہ خود را آشنان کن

وصال حق نہ خلقت جدا نیست	ز خود بیگانہ گشتن آشنائیت
چو ممکن گردا مکان بر فشانند	بجز واجب در و چیزے نہ ماند
وجود ہر دو عالم خوین خیال است	کہ در وقت بقا عین نہ وال است
نہ مخلوق است آنکو گشت واصل	نگوید این سخن را مرد کامل
عدم کے راہ یابد اندرین باب	چہ نسبت خاک را بار ارباب
تو معدوم و عدم پیوستہ ساکن	بواجب کے صد معدوم و ممکن
نظر کن در حقیقت سو و امکان	کہ او بے ہستی آمد عین نقصان

فصل در جود اندر کمال خویش ساریست یقینها امور اعتباریست
خیال از پیش بر خیزد بیکبار نماند غیر حق در وارد یار
ترا قریب شود آن لحظه حاصل شوی تو بے توانی با دست حاصل
وصال ایجا یک دفع خیال است خیال از پیش بر خیزد وصال است
نگو ممکن ز حد خویش بگذشت نه او واجب شد و نه واجب گشت
هر آن کو در حقیقت گشت فائق
نگوید کین بود قلب حقائق

حضرت معین الدین چشتی علیه الرحمة

تو چند در طلب یار در بدر گردی به خود نگر که توانی مظهر همه اسما
نقاب هستی خود را تواز میاں بردار و گر بین که جال که می شود پیدا
بکوش تا که چشمت غبار بر خیزد که تا معاشیه بینی ظهور نور خدا
اگر تجلی نور قدم می خواهی
متین نقاب حدوث از جال خود بکش
توئی که جز تو ترا خود حجاب گیر نیست بغیر نور خست را نقاب دیگر نیست

شہود حق طلبی از وجود خود بگذر کہ جز وجود تو اورا حجاب گیر نیست نفس
ز قشر تن بگذر در لباب جان بنگر در آن لباب عجب گر کتاب گیر نیست

چو نحوست معین نام او چہ می برسی
کہ جز خوشیش اکنون جواب گیر نیست

چشم بکشتائی کہ آفاق پر از نور خداست خالی از نور خدا در ہمہ آفاق کجاست
معنی کر نظر خلق نہاں بود دلام نیک بنگر کہ نمودار ازین صورت راست
آن جہاں کہ نظر تیر در آن محرم نیست ہم چو خورشید درین آئینہ تابید است

شہ معین باتو بخلوت کہ وحدت محرم
تا کہ از ہستی و انہستی خویش جداست

بجز غیر خدا در وہاں نیست کسے صد دلیل است ولی واقف انہ نیست کسے
لا جرم عاشق و معشوق نمنو ساخت پدید تا کہ برے بجز از دست نگران نیست کسے
زندہ دل را چہ غم از رفتن جان و ز ازل تا کہ دل زندہ باین روح روانہ نیست کسے

با عشق تو معینی بدل جان بکشد
کہ ہوا دار تو تنہا بزبان نیست کسے

کسے کہ عاشق و معشوق خویش تن ہمہ است حریف و خلوت ساتی سخن ہمہ دست

اگر بیدار تحقیق بکنی دانی که ناظر اول و منظور جهان من همه است
 اگر تو خود هستی خویش پاره کنی نظر کنی که دین زیر پیر من همه است
 گو که کثرت اشیا نقیض وحدت گشت
 تو در حقیقت اشیا نظر کن همه اوست

حضرت خواجه قطب الدین بختیار کاکی رحمة الله علیه

آرزو گرد دست پر تو دیدار خدا زنگ هستی ببرد دیده معنی بکشا
 نماند خود و انزهی نیست ترا هیچ علاج گر کنی طاعت صد ساله بیک روز ادا
 یک قدم بر هر نفس از استوانی بنهاد نیست حاجت که ریاضت کشتی اندر اشیا

قطب دین سود و زیان دو جهان را همی چو

گوشه گیر و بجز ذکر خدا لب بکشا

خدا فنا نیستی خود در کشیده است صاحب که ثمرت و صلش چشیده است
 فانی خویش گشته باقیش با خداست آن قایم که باران است کشیده است
 زان فنا پیر ز شادی وصل دست گزاه بیست خودی بوحالش رسیده است
 گزاه خود پستی خود قطب دین تمام نماند که خود پرست خدا را ندیده است

تا گشتہ ام بکوی قفا آشنائے دوست تا گشتہ ام بخدا ارتقا و دوست ^{فصل}

مہر دلم بودہ ز سودائے غیر خویش جزے نماند دل و جانم در ای دست

خوش آنکہ دل بدلیہ جانی سپرہ است آوازے ہر کہ نیست لاش مبتلا دست

عقل تو عقیدہ است علم تو حجاب ہستی تو بروی آب مانند حجاب

معلوم کہ سرمایہ عمرت چند است

بشتاب و جمال رخو را در یاب

نیم شب خواب غفلت باش بیدار ای سپر منتظر میباشی تا دلبر کند سیریت قطر

گر نہ بتید دیدہ دل چہرہ دلدار را پاک کن ز آئینہ دل زنگ ہستی و دتر

بر فردا ز جذبہ حق در دل خود آتشے تا نماند در وجودت هیچ چیز از شکستے

کو ششے کن اندرین راہ و برادر خود میاں تا ہمہ او گردی و از خود نماند هیچ اثر

از پے پندار بیریں کہ سداہ تست ہر چہ داری خبر ہوائے یار بیریں کی بہر

ہر چہ بینی غیر حق را از ہوایش جہد کن نفی کن تو زود تر آنکہ را از خیر و شر

قطب دین تا کہ نہ ہستی دورانی از خدا گر خدا خواہی تو از جود وجود خود گزر

چون در بیم و عس یا را ز خود بگشتم معنی سرفراز این جہاں آن جہاں گشتم

فصل: دوست سائی باقی چو خودم یک پیمانہ
شدم از خویشتن فانی و باد می ہزار گشتم
برای بودم کہ محرم گردم اندر خلوت لبر
بجدا شد کہ بہت برگزیدم آنچنان گشتم

نیا و دم حیل در راہ جان قطبیں ہرگز
کہ نافرتم بدیای حقیقت مخفی آن گشتم

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ

من بیاہم بادہ ام یا بادہ را پیمانہ ام
عاشق سوزیدہ ام یا عشق با جانانہ ام
بتلای چہر تم جان گوئمت یا جان جان
اصطلاح شوق بسیار است من یوانہ ام
با جان زاتیش حسن دگر در کار شد
چشم اورا سرمہ ام یا زلفا اورا شانہ ام
نماض از خود ماند از صورت چو پر شد آئینہ
تا ترا بشناختم جان از خود بیگانہ ام

اے ہیں برستم نام تجو دہمت است

رازل پیش از ناں تمہید شد ہیخانہ ام

فراغت یافتہ اند حج و عمرہ
چو احرام سر کوئے تو بستم
چو دیدم روئے زیبائے نو جان
ز تشویش وجود خویش سستم
بیا ساقی بدہ جام شرابے
کہ مخمور صبحی استم

توئی اول توئی آخر توئی ظاہر توئی باطن توئی مقصود اہل توئی شتاق ہر دم فصل

ز یک منبع درینجا مختلف فوارہ میجوشد مزاج حرص قارون ہمارا ہیم و ہم ہم

کہ امی طرفہ نیرنگی درین کاشانہ سردادی

کہ عالم پائے کرب و دست عشق گشت آدم ہم

تختیں بادہ کا نذر جام کردند مزاجش عکس آن گلفام کردند

ہویداشتہ در امکان صورت حق بآن صورت جہاں را نام کردند

ہمی بایست تفصیلی ازاں رے مکارم را با اتمام کردند

شراب وحدت از خمخانہ غیب مرا صبح ازل در کام کردند

چو غلطیدم زمستینا بہر سو حرفیاں مستی از من وام کردند

حقیقت را کہ مستور از نظر بود

بہا مشہود خاص و عام کردند

دے ارم ز خود خالی جہاںش میتوان گفتن درو کیفیتہ جوش شرابش میتوان گفتن

وجود بے نمود معنی ما دیدنی دارو درین نیرنگہا بوے گلہاںش میتوان گفتن

سویدا دل بایابی اندر پیچ تاب او نفوٹش عالم اتم الکتا بش میتوان گفتن

فرد پاشید از ہم کثرت مہوم چون شہنم ز فیض معنی با آفتابش میتوان گفتن

فصل بزلطف پیچ در پیچ کسے کم کرده ام خود
خروشے در دل شہبانی کروم چہ میکروم
وے پر در و جان افکار و یارند خود ام
چہان را پر ز یار یہا بنی کروم چہ میکروم
غم تحفیل و باشغل و درد غزل می بینم
جنون ترک منصبہا بنی کروم چہ میکروم
کسے بال ہی ساز و کسے با گل ہی بازو
اگر سن یاد آن بہا بنی کروم چہ میکروم

حجاب صل مطلوب است دل بستن بمطلب

ایں گز ترک مطلبہا بنی کروم چہ میکروم

ساقی کرے کن کر ہوش خود افتم
من بار خودم خود از دوش خود افتم
بینم رخ ساقی ظاہر شدہ در خود
مفتوں شدہ بر خود و ہوش خود افتم
مثل مے جوشاں کر ختم بدرافتد
جوشے زدہ بر خود از جوش خود افتم

انہر بن موم جوشدے دیگر

از فرط تمایل ز آغوش خود افتم

فصل ہشتم

احدیت و عبودیت آیات قرآنیہ

قل هو اللہ احدہ اللہ
الصمد لم یلد ولم یولد
ولم یکن لہ کفواً احدہ
آپ کہہ دیجئے کہ وہ اللہ ایک ہے
اللہ بے نیاز ہے اسکے اولاد
ہیں اور نہ وہ تو کسی کی اولاد ہے اور
نہ کوئی اس کے برابر کا ہے۔

سبحن اللہ عما
یشرکون - اے
اللہ (کی ذات) پاک ہے اس
جو شریک بتاتے ہیں۔

سبحان اللہ وتعالیٰ
عما یقولون علواً کبیراً
پاک اور بلند ہے وہ ذات
اس سے جو کہتے ہیں۔

اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم
وزہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم

نفس لاتدی کہ الالبصار و هو نہیں ادراک کرتی ہیں اس کو
 یدرک الالبصار و هو نگاہیں حالانکہ وہ ادراک کرتا ہے
 اللطیف الخبیر ۱۹ مگا ہوں کو اور وہ بڑا باریک بین
 باخبر ہے۔

ہر جا ہے تیرا جلوہ لیکن دیکھا تو کہیں نظر نہ آیا
 یان عقل ہے کم کہ بس تجھی کو پایا ہر شے میں پر نہ پایا

وحدت میں تیری حرف و دوئی کا نہ آسکے
 آئینہ کیا مجال تجھے منہ دکھاسکے

لیس کمثلہ شیء و هو نہیں مثل اس کے کوئی شے
 السميع البصیر - ۳۷۵ اور وہی سمیع اور بصیر ہے۔

کل شیء مالک الا کل چیزیں ہاک ہونے والی
 وجہ لہ الحکوم ہیں سوائے وجہ اللہ

الیہ ترجعون ۱۷۷۰ کے۔ اُسی کی حکومت ہے
 اور اُسی کی طرف لوٹ کر جانا
 ہے تم سب کو۔

نہ تھا کچھ تو خدا تھا کچھ نہ ہوتا تو خدا ہوتا
ڈبویا مجھ کو ہونے نے تو میں تو کیا ہوتا

لہا کہا یسوت فریب ہستی ہر چند کہیں کہ ہے نہیں ہے

ولہا جاء موسى لميقاتنا كلمه اور جب پہونچا موسیٰ ہمارے وقت

ربہ قال رب اس رانی (موعود) پرادر کلام کیا اُس سے

انظر اليك قال لن تراني اُس کے رب نے تو کہا اے میرے

رب (اپنے تئیں) کو کھلاوے مجھ کو کہ ۷۷

دیکھوں میں تیری ظف کہا اللہ تعالیٰ

نے ہرگز نہ دیکھ سکیگا مجھ کو۔

اُسے کون دیکھ سکتا کہ یگانہ ہے وہ کیتا جو دوئی کی بو بھی ہوتی تو کہیں دو چار ہوتا

وماکان لبشر ان يكلّمه الله اور کسی کی تاب نہیں کہ خدا اس سے

الا وحيًا ومن وراء حجاب (دوبدو ہو کر) کلام کرے مگر لہام کے

ذریعہ سے یا پردے کے پیچھے سے حجاب ۷۸

محرم نہیں ہے تو ہی نواہے ناز کا یاں ورنہ جو حجاب ہے پردہ ہے ساز کا

گوش کو ہوش کے ٹک کھول کے سن شو جہاں

سب کی آواز کے پردہ میں سخن ساز ہے ایک

فصل ربنا لا تؤاخذنا ان
نسینا و اخطانا ربنا
ولا تحمل علينا اصرأ
کما حملته علی الذین
من قبلنا ربنا ولا تحملنا
ما لا طاقة لنا به و اعف
عنا و غفر لنا و انت
وارحمنا انت مولنا
فالضربنا علی القوم الکافرین
پڑے،

اے ہمارے رب نہ پکڑ ہم کو اگر
ہم بھول جائیں یا چوک جائیں
اے ہمارے رب نہ رکھ ہم پر بھاری
بوجھ جیسا تو نے رکھا تھا ان پر
جو ہم سے پہلے تھے اے ہمارے
رب ہم سے نہ اٹھوا اتنا جو جبہ
جس کی ہم میں برداشت نہیں
اور درگزر کر ہمارے قصوروں سے
اور بخشدے ہمیں اور
ہم پر رحم کر تو مددگار
ہمارا ہے تو ہماری مدد کر کافر

قوم کے مقابلہ میں۔

ربنا لا تزغ قلوبنا
بعد اذ هدیتنا و هب لنا
من لدنک رحمہ

اے ہمارے رب تو ہمارے دل کو
کبھی اور بد سمجھی سے بچا اس کے
بعد کہ تو ہم کو سمجھ دے چکا اور عطا

انک انت الوهاب ربنا فرما ہم کو خاص اپنے پاس کی فضل
 انک جامع الناس لیوم رحمت بے بیشک تو ہی بڑا
 لا ریب فیہ ان الله نینے والا ہے اسے ہمارے
 لا یمخلف المیعادہ رب بیشک تو سب لوگوں کو
 پتا ۴۷ اکٹھا کرنے والا ہے ایک دن
 جس میں کچھ بھی شک نہیں ہے
 بیشک اللہ وعدہ خلافی نہیں کرتا۔

احادیث نبوی

انی لاعلم ہر با اللہ میں تم سے زیادہ عالم باللہ ہوں
 واشدھولہ خشیۃ اور تم سے زیادہ خائف ہوں
 (بخاری و مسلم)
 حجابہ النور لو کشفہ حجاب اس کا نور ہے اگر کھولے
 وحرقت سبحات وجہہ اسکو البتہ جلاوے روشنی اس کے
 ما انتہی اللہ بصرہ من خلقہ وہم کی۔ اور نہیں پہنچی اس کی

فصل

(اسلم)

طرف اس کی مخلوق کی نگاہ

میں تیری حمد و ثناء نہیں کر سکتا ہوں

تو ویسا ہی ہے جیسی تو نے اپنی

تعریف خود ہی کی ہے

میں پناہ مانگتا ہوں تیری عفو کی

تیرے عذاب سے اور تیری رضا

کی تیرے غنیمت اور تیری ہی

پناہ مانگتا ہوں تجھ سے۔

یا اللہ تیرے لئے سب تعریف ہے

تو ہی قائم رکھنے والا آسمانوں اور

زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے اور تیرے

لئے سب تعریف ہے تو ہی بادشاہ

آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ ان میں

ہے اور تیرے ہی لئے سب تعریف ہے

اور تو ہی آسمانوں اور زمین کا نور ہے

لا احدى تشاء عليك

انت كما انت على

نفسك (اسلم)

اعوذ بعفوك من عقابك

واعوذ من رضاك

من سخطك واعوذ بك

منك

اللهم لك الحمد انت قيم

السموات والارض و

من فيهن ولك الحمد

انت ملك السموات

والارض ومن فيهن

ولك الحمد انت نور

السموات والارض

و من فیہن ذلک الحمد
 انت الحق و وعدك الحق
 و لقاءك حق و قولاك حق
 و الجنة حق و النار حق
 و النبیون حق و محمد حق
 و الساعة حق اللہم لك
 اسلمت و بك امنت
 و علیك توكلت الیك
 تبث و بك خاصمت
 و الیك حاكمت انت
 سریتنا و الیك المصیر فاغفر
 ما قدمت و ما اخوت و ما
 اسررت و ما اعلمت
 و ما انت اعلم به منی
 انت المقدم و انت

اور جو کچھ ان میں ہے اور تیرے ہی لئے فضل
 سب تعریف ہے اور تو ہی ثابت و موجود
 ہے اور وعدہ تیرا سچا ہے اور دیدار تیرا
 حق ہے اور کلام تیرا سچا ہے اور جنت
 حق ہے اور دوزخ حق ہے اور سب
 نبی حق ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 حق ہیں اور قیامت حق ہے یا اللہ
 واسطے تیرے فرماں بردار ہوا میں اور
 تجھ پر ایمان لایا میں اور تجھے کو کام
 اپنے سونپے میں نے اور طرف تیرے
 رجوع کیا میں اور تیری بارگاہ مجھ کو پہنچا
 و ثمنان دین اور تیری طرف فریاد لایا
 تو رہا ہے اور تیری طرف بازگشت
 ہے پس بخش میرے لئے وہ گناہ
 کہ پہلے کئے میں نے اور جو

نص الموحرات الہی لا الہ
الا انت

(صباح ستہ) اور وہ گناہ کہ تو ہی بہتر جانتا ہے
انکو مجھ سے تو ہی آگے بڑھنا ہوا
اور تو ہی پیچھے رکھنے والا تو ہی معبود
میرا نہیں کوئی معبود مگر تو۔

اقوال صدیقین و اکابر دین ضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ
مکتوب ۶۷ جلد دوم۔ بیانند کہ اللہ تعالیٰ بذات قدیم خود موجود
است۔ و سائر اشیا با ایجاد و سبجانہ موجود گشتہ اند و بتخلیق او
تعالیٰ از عدم بوجود آمدہ۔ پس او تعالیٰ قدیم و ازلی باشد و اشیا ہمہ
حادث و نو پدید باشند و ہر کہ قدیم و ازلی است باقی و ابدی است
و ہر چہ حادث و نو آمدہ است فانی و مستحکک است۔ یعنی در شرف
زوال است۔ و او سبجانہ یکانہ است شریک ندارد و نہ در وجوب

وجود نه در استحقاق عبادت - و حجب وجود غیر او را تعالی نشاید نفس
 و استحقاق عبادت سوا او را نسزد - و مر او را تعالی صفات کامله
 است از انجمله حیات و علم قدرت و ارادت و سمع و بصر
 و کلام و کمون است که بقدم دانیت متصف اند - و بحضرت
 ذات جل سلطانه قایم اند - و تعلقات حوادث در قدم صفات خل
 نه نکند و حدوث متعلق بالغ از نیست ایشان نگردد - فلاسفه از بجزوی
 و مترکه از کوری از حدوث متعلق پی بحدوث متعلق برند - و نفی صفات
 کامله نمایند و عالم بجزئیات ندانند که مستلزم تغییر است که امارت حدوث
 است - نمیدانند که صفات ازلی باشند و تعلقات صفات متعلقات
 حادثه حادث باشند - و صفات نقائص از جناب قدس او تعالی
 مسلوب است و او تعالی از صفات و لوازم جواهر و اجسام و اعراض
 منزله است - زمان و مکان و جهت را در حضرت او تعالی انگیختن
 نیست اینها همه مخلوق اویند - او تعالی جسم و جسمانی نیست جوهر و عرض
 نیست - محدود و متناهی نیست - طویل و عریض نیست - دراز و کوتاه
 نیست پهن و تنگ نیست بلکه واسع است نه بان وسعت که بفهم

مقلد در آید۔ محیط است نہ پاں احاطہ کہ درک مانشود۔ و قریب است نہ
 پاں قرب کہ متعقل ناگرد۔ و با ما است نہ بمعیت متعارفہ ایمان
 آریم کہ واسع است و محیط و قریب است و با ما است اما کیفیت
 ایں صفات را ندانیم کہ چیست و ہرچہ دانیم و انیم کہ قدمے در مذہب
 مجسمہ دارد و او تعالیٰ با پیچ چیز متحد نشود و پیچ چیز با دے متحد نگردد
 و نیز پیچ چیز و دے تعالیٰ حلول نہ کند و او تعالیٰ در پیچ چیز حال
 نشود و تبصیر و تجرزی در جناب قدس او تعالیٰ محال است و ترکیب
 و تحلیل در آن حضرت جل شانہ ممنوع است و او را سجانہ مثل کفونیت
 زن و فرزند نیست ذات و صفات او تعالیٰ بیچونی و بیچگونہ اندیشے
 و بے نمونہ اند۔ ایں قدر میدانیم کہ او تعالیٰ ہست و با سما و صفات
 کاملہ کہ خود را بان ستودہ ست متصف است اما ہرچہ ازاں در فہم
 و ادراک ما در آید متعقل و متصور مانشود و او تعالیٰ ازاں منفر و متعالی
 است چنانچہ گزشت۔ لا تدبرکہ الا بصار ۵
 دور بینان بارگاہ الہست
 بیش ازین پے نہ بروہ اند کہ ہست

مکتوب ۲۶۶ جلد اول - او تعالیٰ در ہیچ چیز حلول نہ کند و ہیچ چیز در و محسوس
 حال نہ ہو و اما او تعالیٰ محیط اشیا بود و قرب و معیت با ایشان دارد۔ نہ آن
 احاطہ و قرب و معیت کہ در خود فہم قاصر باشد کہ آن شایان جناب
 قدس اولیست تعالیٰ و آنچه بکشف و شہود معلوم کنند الا ان نیز منہرہ است
 چہ ممکن را از حقیقت ذات و صفات و افعال او تعالیٰ جنہیل و حیرت
 نصیب نیست۔ ایمان بغیب باید آورد ہر چہ بکشف و شہود گردد و تحت
 لائق باید ساخت۔ عتقا شکار کس نشود و ام باز چین۔ کاینجا ہمیشہ یاد
 است و ام را۔ بیٹے از مشنوی حضرت ایشان ما مناسب این مقام
 ہنوز ایوان استغنا بلند است۔ مرا فکر رسیدن ناپید است
 پس ایمان آریم کہ او تعالیٰ محیط اشیا است و قریب است با ایشان و با
 ایشان است اما معنی احاطہ و قرب و معیت او را تعالیٰ ندانیم کہ چیست۔
 احاطہ و قرب علمی گفتن از تاویلات متشابہہ است و ماقابل بتاویل آن
 نیست۔ و او تعالیٰ ہیچ چیز متحد نشود و همچنین ہیچ چیز با او سجانہ نیز
 متحد و لمیکرد و آنچه از بعضی عبارات صوفیہ معنی اتحاد مفہوم میشود خلاف
 مراد ایشان است زیرا کہ مراد ایشان از این کلام کہ موہم اتحاد است

فصل اذا تفر الفقر فهو الله انست کہ چون فقر تمام شود و نیستی محض حاصل آید باقی نمی ماند مگر الله تعالی نہ آنکہ آن فقیر بجا می شود و خدا گردد کہ آن کفر و زندہ است تعالی الله سبحانه عما یتوہمون الظالمین علما کبیرا - و حضرت خواجہ ما قدس سرہ می فرمودند کہ معنی عبارت انا الحق نہ آنست کہ من حقم بلکہ آنست کہ من نیستم و موجود حق است سبحانہ و تغیر و تبدل را بذات و صفات و افعال او تعالی راہ نیست و آنچه صوفیہ وجودیہ تنزلات خمس ثبات نموده اند نہ از قبیل تغیر و تبدل است در مرتبہ و جوب کہ آن کفر و ضلالت است بلکہ این تنزلات را در مراتب ظهورات کمال او تعالی اعتبار کرده اند - بے آنکہ تغیر و تبدل و تبدیلی و رؤا و صفات و افعال او تعالی را یابد - و او تعالی غنی مطلق است ہم در ذات و ہم در صفات و ہم در افعال و در پیچ امر بے پیچ چیز محتاج نبود

مکتوب ۲۹۰ جلد اول - این درویش را چوں ہوس این را امید شد عنایت خداوندی جل و علا ہادی کار او گشتہ بخدمت ولایت پناہ حقیقت آگاہ ہادی طریق - اندراج النہایت فی البدایت والی السبیل الموصل الی درجات الولاية مویا لدین الرضی شیعنا و مولانا و امامنا الشیخ محمد الباقی قدس اللہ

تعالیٰ سرکہ کیے از خلفائے کبار خاندانِ اودہ حضرت اکابر نقشبندیہ قدس ^{فصل}
 اللہ تعالیٰ اسرارِ حق بودہ اندر رسانید و ایشان این درویش را ذکر
 اسم ذات جلّ سلطانہ تعلیم فرمود و بطریق معہود توجہ نمود تا التذات تمام
 در من پیدا شد و از کمال شوق گریہ دست داد۔ و بعد از یک روز کیفیت
 بیخودی کہ نزد این اکابر معتبر است و سہمی است بغیبت رو نمود و در آن
 بیخودی یک دریاے محیط میدیدم و صورت و اشکال عالم را در رنگ سایہ
 دریا دریا می یافتم و این بیخودی رفتہ رفتہ استیلائے پیدا کرد و بہ امتداد
 کشید۔ گاہے تا یک پیر روز میکشید و گاہے تا دو پیر و در بعضے اوقات
 استیلاب شب می نمود۔ و چون این قصیدہ را بحضرت ایشان رسانیدم
 فرمودند بخوے از فنا حاصل شدہ است و از ذکر گفتن منع فرمودند۔
 و بہ نگاہ داشت آن آگاہی امر نمودند و بعد از دور درم اثنائے مصطلح
 حاصل شدہ بعضی رسانیدم۔ فرمودند کہ بکار خود مشغول باش۔ بعد از اناں
 فنائے فنا حاصل شد۔ چون بعضی رسانیدم فرمودند کہ تمام عالم را یکے
 می بینی و متصل واحد می بینی عرض کردم کہ بلے فرمودند کہ معتبر در فنا
 فنا آن است کہ با وجود دیدن اتصال مشعور می حاصل شود۔ در ہماں

فصل ششم فیما بین آن صفت حاصل شد بعضی رسانیدم و حالتیکه بعد از
حاصل شد نیز بعضی رسانیدم و گفتیم که من علم خود را نسبت بحق سبحانه و تعالی
من یا هم داو صافی که بمن منسوب بوده بحق سبحانه و تعالی می یابم - بعد از آن
نواسی که محیط جلا اشیاء است ظاهر گشت و من آنرا حق دانستم جل و علا -
و آن نور رنگ سیاه داشت بعضی رسانیدم فرمودند که حق متعالی است
جل سلطان اما در پرده نور و نیز فرمودند که این انبساط که در آن نوری نماید در علم
است بواسطه تعلق ذات جل شأنه باشیاء متعدده که در بالا و پست واقع
شده اند منبسط می نمایند نفی انبساط باید کرد بعد از آن آن نور سیاه منبسط
رود با نقیاض آورد و تنگ شدن گرفت تا آنکه بنقطه کشید - فرمودند آن
نقطه را هم نفی باید کرد و بحیرت آمد - همچنان کردم - آن نقطه موهوم هم از میان
زایل شد و بحیرت انجا رسید که در آن موطن شهود حق سبحانه و تعالی وجود است
چون بعضی رسانیدم فرمودند که همین حضور حضور نقیضت می است نسبت
نقشبت بدیه عبارت از این حضور است و این حضور را حضور بیهیبت
نیز میگویند و اندراج نهایت در پدایت درین موطن صورت می بندد و
حصول این نسبت مرطاب را درین طریق در رنگ خاگردن طالب است

در سلاسل دیگر از کادو اور اورا از پرتیا براں علی نماید و پے بمقصود و بروح

فصل ۸

قیاس کل زکستان من بہا ہرا

و ایں درویش را این نسبت عزیز الوجود بعد از دوام و چند روز از ابتدا سے
زمان تعلیم ذکر حاصل شد بود و بعد از متحقق شدن این نسبت فمائے دیگر کہ
آں را فنائے حقیقی میگونیہ حاصل گشت و دل را آنقدر وسعت پیدا شد
کہ تمام عالم را از عرش تا مرکز زمین در حجب آں وسعت مقدار کہ خروارہ قدر سے
نبود۔ بعد از اں خود را ہر فرد عالم را بلکہ ہر ذرہ را حق می دیدیم جل و علا بعد از اں
ہر ذرہ عالم را فردائی فردائی عین خود دیدیم و خود را عین ہمہ اینستا تا آنکہ تمام
عالم را در یک ذرہ گم یافتیم بعد از اں خود را بلکہ ہر ذرہ را آں قدر منبسط و وسیع
دیدیم کہ تمام عالم را بلکہ اضعاف عالم را در اں گنجایش باشد بلکہ خود را ہر ذرہ
را ہر ذرہ سے یافتیم منبسط کہ در ہر ذرہ ساریست و صورت و اشکال عالم در اں نور محفل
و متلاشتی۔ بعد از اں خود را بلکہ ہر ذرہ را مقوم تمام عالم یافتیم۔ چون بعض سائیم
فرمودند کہ مرتبہ حق الیقین در توحید ہمیں است و جمع الجمع
عبارت از این مقام است۔ بعد از اں صورت و اشکال عالم را چنانکہ اول حق
یافتیم۔ ایں زمان سوہوم دیدیم و ہر ذرہ را کہ حق می یافتیم بے تفاوت و بے تمیز

فصل هفتم در بیان موهوم یا فتم بغایت حیرت دست داد و درین اثنا عبارت مخصوص
 م و ان شدت قلت ان که از پدر بزرگوار علییه الرحمته شنیده بودم بیا دانه که فرموده است - ان
 شدت قلت انه اعی العالم حق وان شدت قلت انه خلق^۲
 حق من وجه و خلق من وجه و ان شدت قلت بالحیرت
 لعدم التمییز بینهما - این عبارت فی الجمله مسکن آن اضطراب
 گشت - بعد از آن در ملازمت ایشان رفقه عرض حال نمودم و فرمود که هنوز
 حضور تو صاف نشده است بکار خود مشغول باش تا تمیز موجود از موهوم ظاهر
 شود و عبارت مخصوص را که شعر بر عدم تمیز بود خواندم فرمود که شیخ بیاض حال
 کامل نه کرده است عدم تمیز هم نسبت به بعضی ثابت است حسب الامر
 بکار خود مشغول گشتم حضرت حق سبحانه و تعالی بحض بوجه شریف حضرت
 ایشان بعد از دو روز تمیز در موجود و موهوم ظاهر گردانید تا موجود حقیقی از موهوم
 تمخیل ممتاز یافتیم و صفات و افعال و آثار که از موهوم می نمایند از حق سبحا
 دیدیم و این صفات و افعال مانیز موهوم محض یافتیم دور خارج جز یک
 ذات موجودند دیدیم بچون این حالت را بعرض اشرف رسانیدم فرمود که مرتبه
 فرق بعد از الحکم همین است و نهایت سعی تا اینجاست بیش ازین آنچه

در نهاد و استعداد هر کس بنهادہ اند ظاہری شود این مرتبہ را مشائخ طریقت فصل
مقام تکمیل گفته اند -

باید دانست کہ این درویش را در مرتبہ اولی چون از سر صبح بخوابد
و از قنابہ بقامشرف ساختند چون در ہر ذرہ از ذرات وجود خود نظر کرد
جز حق را نیافت و ہر ذرہ را مرآت شہود او یافت - ازاں مقام باز بکبرت
بروند چون بخود آوردند حضرت حق سبحانہ و تعالی را با ہر ذرہ از ذرات
وجود خود یافت نہ دروے و مقام سابق نسبت باین مقام ثانی
خود تر در نظر درآمد باز بکبرت بروند و چون بافاقت آوردند - دریں مرتبہ حق را
سبحانہ نہ متصل عالم یافت نہ منفصل نہ داخل عالم نہ خارج نسبت
معیت و احاطہ و سریاں بر نہیگیہ اول می یافت با کلمیہ منتفی گشت
معذرات بہان کیفیت مشہود شد بل کاندہ محسوس - و عالم نیز دریں
وقت مشہود بود - اما با حق سبحانہ ازین نسبت مذکورہ بیج نداشت باز بکبرت
بروند چون بصبح آوردند معلوم گشت کہ حق سبحانہ و تعالی را بعالم
نسبتے است و را و این نسبت مذکورہ و آن نسبت مجهول الکلیف است
او تعالی مشہود شد بہ نسبت مجهول الکلیف باز بکبرت بروند و نحوے

مصلح از قبض دریں مرتبه رود او چون باز بخود آرد و خدا و تعالیٰ مشهود گشت بغیر

آن نسبت مجهول الکیفیت بطور سکه هیچ نسبت بعالم ندارد نه معلوم

الکیفیت و نه مجهول الکیفیت و در این وقت عالم مشهود بود بهماں

خصوصیت و در این وقت علم خاص عنایت شد که بسبب آن علم

منابست در میان خلق و حق تعالیٰ نماند با وجود حصول هر دو مشهود و در

وقت معلوم گردانیدند که این مشهود باین صفت باین تشریحیه نه ذات

حق است سبحانہ و تعالیٰ من ذلک بلکہ صورت مثالی تعلق

تکوین اوست سبحانہ کہ درائے تعلقات کوئی است معلوم الکیفیت

باشد آن تعلق یا مجهول الکیفیت بیہات بیہات ۵

کیف الوصول الی سعاد و دودنہا

قل الجبال و دودنہن خیوف

مکتوب ۱۶۰ - جلد اول - باید دانست کہ منشاء تفاوت علوم

و معارف در مکتوبات و رسائل کہ ازین درویش بلکہ اندہر سالک کہ صادر

شده است ہمین تفاوت حصول مقامات متفاوتہ است ہر مقام را

علوم و معارف جداست و ہر حال را قال علیہ - پس فی الحقیقت

تذاریع و تناقض در علوم نباشد

مکتوب ۳۰۰ - جلد اول - انسان کامل چوں بسیر تفصیلی مراتب
اسماء و صفات را طے کرده جامعیت تمام پیدا کند و مرآت کمالات
اسماء و صفات الہی علی سلطانہ گردد - و عدم ذاتی او کہ مرآت آن کمالات
است بتمام محقق شود و غیر آن کمالات دروے ہیچ چیز ظاہر نہ بود -
ایں زمان بہ بقائے خاص کہ منوط ہاں کمالات است بعد از حصول
فنائے تمام کہ مربوط با خفائے عدم او بودہ مشرف گردد و اسم
ولایت بروے صادق آید - بعد از ان اگر غنایت ازلی علی سلطانہ
شامل حال او بود تو اند بود کہ مراکث ثانیہ ایں کمالات کہ عارف با آن
بقا یافتہ بود در مرآت حضرت ذات تعالیٰ و تقدس منعکس گردد
و ظہور آنجا پیدا کند دریں وقت سر قاب قوسین بظہور آید -

باید دانست کہ ظہور شے دروے (مرآت حضرت تعالیٰ)

دریں موطن کنایہ از حصول نسبت مجہولہ است ہر شے را با آن مرآت
نہ آنکہ آنجا حقیقت مرآت است و حصول شے است و روئے -

و لِلّٰهِ الْمِثْلُ الْاَعْلٰی و چوں آن کمالات کہ عارف بقا با آن یافتہ

فصل بود در مراتب آنجناب قدس بطریق حقیقت و اصالت منعکس گردد
و ظهور آنجا پیدا کند و نسبت مجهول الکیفیت اورا آنجا حاصل شود
لاجرم انا که بعارف تعلق داشت آنجا اطلاق یابد و خود را آن کمالات
ظاہرہ بنید۔ نہایت عروج انا در مقام قاب قوسین تا اینجا است۔
اے فرزند بشنو۔ مراتب صورت کہ دروے حسن و جمال منعکس
گردد۔ اگر فرضاً آن مراتب حیوۃ و علم پیدا کنند ناچار بطہور آن حسن و
جمال نلذذ خواہد شد و خطا و افر خواہد پرورد و مراتب حقیقت ہر چند
لذت و الم مفقود است کہ از صفات امکان است اما امرے کہ شایان
آن مرتبہ علیاست و از سمات نقص و حدوث مبرا کائن و ثابت است
۵ فریاد حافظ این ہمہ آخر بہرہ نہایت

ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

این کمالات ظاہرہ کہ دران مرتبہ نسبت مجهول الکیفیت پیدا کردہ
اند حکم اینہا دور نگ حکم عالم خلق انسانیت نسبت بجالم امروہ
من عرفت نفسہ فقد عرف عرف ربہ اینجا دریاب و چون این
کمالات ظاہرہ کہ تفہیل حضرت اجمال ذات است تعالی و تقدس

نسبت مجهول الکیفیت بحضرت اجمال پیدا کردند و اتصال بلاکیف بدست نفس
 آوردند و آئینه داری حضرت اجمال نمودند ناچار در حضرت اجمال التفصیل
 بمجر و اعتبار و محض توهم نیز پیدا شد که سبب عروج افانے عارف گشت
 این کمال وابسته بمقام او ادا فی است مع قلم اینچا رسید و سرشبکت
 این است بیان نهایت النهایت و غایت الغایت که فهم آن از ادراک
 خواص بمراحل دور است از عوام چه گوید از خاص خواص نیز اقل قلیل
 اند که باین دولت و معرفت مهتد گشته اند - این نهایت باعتبار ظهورات
 و تجلیات است که بعد آن از قسم تجلی و ظهور هیچ تصور نیست ۵

و من بعد هذا ما یدق صفاته و ما کتمنا حظی لذیه و اجلی
 مکتوب ۲۶۰ جلد اول - سر قاب قوسین اود فی اینچا نکش
 بیاید و درین سیر معلوم میگردد که کمالات جمیع ولایات چه ولایت
 صغری و چه ولایت کبری و چه ولایت علیا همه ظلال کمالات
 مقام نبوت اند - و آن کمالات شیع و مثال اند مر حقیقت این کمالات
 را - دلالت میگردد که نقطه که در ضمن این سیر قطع بیاید زیاده از جمیع کمالات
 مقام ولایت است پس قیاس باید کرد که جمیع این کمالات را چه نسبت

فصل بود کجیچ کمالات القدم دریاے محیط را نیز نسبتے است بقطره درینجا
نسبت ہم مفقود است۔ مگر آنکہ گویم نسبت مقام نبوت بمقام ولایت
ہمچوں نسبت غیر متناہی است بہ متناہی۔ وچوں بعنایتہ اللہ
سبحانہ و صدقۃ حبیبہ علیہ و علی اللہ الصلوٰات والتسلیمات
ایں سیر را نیز بانجام رسانید مشہور گوشت کہ اگر بالفرض قدم دیگر در سیر افزاید
در عدم محض نخواہد افتاد اذلیس و راء الا العدم المحض اے
فرزند ازیں ماجرا در تو ہم یفتی کہ عفا در شکار آمد و سیرغ در دام افتاد و
عفا شکار کس نشود دام باز چسب کاینجا ہمیشہ با ویدست است و دام را
فہو سبحانہ بعد و راء الوداء ثم و راء الوداء ثم و راء الوداء
ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است۔

آن وراثت نہ باعتبار وجود حجب است چہ حجب بہ تمام مرتفع گشتہ
است بلکہ باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است کہ مانع ادراک است متناہی
و جدان۔ فہو سبحانہ اقرب فی الوجود و ابعد فی الوجدان
آرے بعضے از کس مراد اں باشند کہ دروں سر او قات عظمت و کبریائی
بطریق انبیا علیہم الصلوٰات والتسلیمات ایشان را جا و ہند و محرم گاہ

وَأَمَّا كَقِصَّةِ لَيْسَ وَدَاعٍ إِلَّا الْعَدَمُ الْمَحْضُ زِيْرًا كَقِصَّةِ تَامِي مَرَاتٍ

(از زبان القاصه)

من کلام خواجہ خواجگان خواجہ نقشبند قدس سرہ
 گفته اند فتاویٰ عبارت است از منہایت سیر فی اللہ و بقا عبارت است
 از بذات سیر فی اللہ سیر فی اللہ وقتی منتهی شود کہ سالک از وطن
 مالوف و حظوظ بشریت بکلی بیرون آید و در راه طلب توبہ راست بحق بیارود و باو یہ
 ہستی را بقدم صدق بیکبارگی قطع کند تا بعبودیت وصال رسد و سیر فی اللہ نگاہ محقق شود
 کہ بندہ را بعد از فنا سے طلق کہ فنا سے صفات و فنا سے ذات است وجود حق
 از لای دار نہ تا بایں وجود حقانی بجا آید تصافی و صفائی الہی و مخلوق باخلاق ربانی ترقی تو اندر تو

فصل و این مرتبہ است بی لیمع و بی بیصر و بی بیبطش و بی یعقل
 کہ ذات و صفات فائیدہ درین مقام در کسوت وجود باقی از بقہ فنا و محترق
 ظہور برانگیخته شدہ باشد و تصرفات جذبات حق سبحانہ و تعالیٰ بر باطن
 بندہ مستولی شدہ و باطن او را از جمیع وساوس و ہواہمیں فانی گردانیدہ
 بصفت ذاتی خود در باطن بندہ متصرف گشتہ و او را از آنکہ بخود می نمود
 تصرفی کند عزل کردہ

بعد از رسیدن بدرجہ فنا فی اللہ و بقا باللہ حکم تعین و تقید
 مطلقاً از بندہ مرتفع نشود و در مرتبہ بقا باللہ در انصاف و صفات
 ربانی او را تعینات حقانی باشد۔ ابراہیم بن شیaban کہ از مشائخ
 طبقات است قدس اللہ تعالیٰ ارواحہم می گویند۔ الفناء البقا
 یدور علی خلاص الوحدانیۃ و صحنۃ العبودیت و ما
 سوی ذلک فمخالط و زندقہ و درین مقام ہر آئینہ بندہ
 محفوظ بود در رعایت و وظائف شریعت و اقامت امر و نہی دلیل
 بکلی صحت حال فنا این بود و اگر محفوظ نبود در رعایت انجہ مرحق را
 عزوجل بر بدیت دلیل عدم صحت حال فنا این بود۔ ابو سعید

فراز قدس اللہ روحہ دریں معنی فرمودہ است کل باطن مخالف فصل
الظاهر فهو باطل -

راہ علم و عقل تا بذریائے فنا بیش نیست - و بعد از آن حیرت
و بے نشانی است و عجائب این ظہور را نہایت نیست و احوال او
جز بسوگند در رسیدن معلوم نہ گردد ع عاشقی جز رسیدہ را نہ بود -
و از اینجا سبب شہود عالم وحدت و وحدانیت بوده و فائے فنا کہ
در میان اہل اللہ متعارف است آن بود کہ چنانکہ از وجود جسمانی فانی
گشتہ اند و وجود روحانی نیز فانی گردد تا در رویت جلال و کشف عظمت
الوسیت و غلبات آن حال دنیا و عقبی فراموش گردد - و احوال و مقامات
در نظر مہمت او حقیر نماید - از عقل و نفس فانی گردد - و از فنا نیز فانی گردد
و اندر عین فنا زبانش بختی ناطق شود - و تن خاضع و خاشع گردد و درین
فنا این ہمہ حیرت و بے نشان بود ۵

کس می ندہد از تو نشانی اینست نشان بے نشانی
مکتوب ۲۴ جلد اول - از حصول فنا فی اللہ بقا بیا اللہ
کسے گمان نکند کہ ممکن واجب گردد کہ آن محال است مستلزم قلب

نصل خاصان خدا نباشند لیکن ز خدا جدا نباشند
 مکتوب ۴۴ جلد اول - سیر الی اللہ عبارت از حرکت علمیہ است
 کہ از علم اسفل بعلم علی می رود - و از ان با علای و دیگر الی ان نیتہی
 الی علم الواجب تعالی بعد طے علوم المحککات کلہا و
 زوالہا بسرہا و ہذا الحالۃ ہو المعبر بافتاء و سیر
 فی اللہ عبارت از حرکت علمیہ است و مراتب و وجوب از اسما
 و صفات و شئیون و اعتبارات و تقدیسات و تشریہات - الی
 ان نیتہی الی المرتبۃ اللتی لا یکن التجید عنہا بعبارة
 ولا یشار الیہا بشارۃ ولا تسمی باسم ولا تکی
 بکنایۃ ولا یعلمہا عالم ولا یدرکہا مدرک و ہذا السیر
 مسمی بالبقاء - و سیر عن اللہ باللہ کہ سیر ثالث است
 نیز عبارت از حرکت علمیہ است کہ از علم علی بعلم اسفل فرووی آید و از ان
 اسفل باسفل و دیگر - الی ان یرجع الی المحککات مرجع القہقر
 و ینزول عن علوم مراتب الوجوب کلہا و ہوا العارف
 الذی شئ اللہ باللہ و مرجع عن اللہ مع اللہ و ہو

الواحد العاقد وهو الواصل المجهور وهو الفریض البعید ^{فصل}

و سیر رابع کہ سیر در اشیا است عبارت از حصول علوم اشیا است
سیرالی اللہ و سیر فی اللہ از برائے تحقیق نفس ولایت است کہ
عبارت از قناعت و بقا است۔ و سیر ثالث و رابع از برائے حصول مقام
دعوت است کہ مخصوص بانبیاء و مرسل است صلوات اللہ تعالیٰ
و تسلیمات علی جمیعہم و عموماً و علی افضلہم خصوصاً و
مثلاً بیان کمال را از مقام این بزرگواران علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات نیز
نصیب است۔ کما قال تبارک و تعالیٰ قل هذه سبيلي
ادعوا لی اللہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی ۔

مین کلام خواجہ خواجگان خواجہ بخش بند قدس سرہ ^{رحمۃ اللہ علیہ}
گفتہ اند کہ واصلان و کاملان دو قسم اند۔ جماعتی از مقربان حضرت
جلال آنانند کہ بعد از وصول بدرجہ کمال حوالہ تکمیل دیگران بایشان فرستہ
است غرقہ ہجر جمع گشتند و در شکم ماہی فناستہ تک شدند۔ قباب
غیرت و قطان دریائے حیرت اند۔ ایشان را از وجود خود آگہی نبود
بدیگرے کجا پردازند۔ در ایشان گنجائی آن کے بود کہ دیگران را بدل

فصل جناب آشنا تو اندک کرو۔ این طائفہ را از اذواق طور نبوت بہرہ بنہود۔ و قسم دوم از واصلان و کاملان آنند کہ چون ایشان را از ایشان بر بایند۔ باز تصرفات جمال ازلی۔ ایشان را از ایشان دہد۔ و خلعت نیابت پوشانند و حکم ایشان را در مملکت نافذ گرداند و فضل عنایت ازلی ایشان را بعباد از استغراق در عین جمع و لُجۃ توحید از شکم ماہی قبا بساحل تفرقہ و میدان بقا خلاصی و مناصبی ارزانی دارد۔ تا خلق را بنیادت و درجات و محبت کنند۔ این طائفہ اندک ملان کہ بواسطہ کمال متابعت رسول اللہ صلی علیہ وسلم رتبہ وصول یافتہ اند و بعد از ان در رجوع بر اثر دعوت بدعوت خلق بطریق متابعت ماذون و مامور شدند۔ ہر کجا فرو مانده و ظلمت بیابان تجریر بطلب برخواست۔ حوالہ اورا در اقتباس جذوات و مواجید بانقاس طیبہ ایشان فرمودہ اند۔ مقام ایشان آن بود کہ گویند ۵ عیسیٰ مٹم و معجز من این نفس است ہر دل کہ شنید این نقشم زندہ شود ۶

ہن الحسن تو لا ھمن دعا الی اللہ و عمل صالحا و قال اننی من المسلمین و جعلنا منہم ائمة یمدون بامرنا لما صبروا و کانوا یائسا یوقنون ۔

ایشان از تغیر بسبب مخالفت با خلق محفوظ باشند هیچ چیز از فضل
 ممکنات سر و اصل را از مشاہدہ محبوب و اشتغال باو مشغول نہ تواند کرد و جمع
 واصل در احوال محبوب خود بود۔ نہ مشہود حق سبحانہ و تعالیٰ او را حجاب
 خلق گردد۔ نہ خلق حجاب مشہود حق سبحانہ و تعالیٰ ... مرتبہ وصول را کہ مراتب
 سیر فی اللہ است۔ نہایت نیست زیرا کہ کمال او صاف محبوب را نہایت نیست
 و ہر چہ در دنیا بان برسند از مراتب وصول ہنوز اول مرتبہ باشند از اں مراتب
 بہ نسبت انچہ مانده است و بعمر ابدی در آخرت نہایت اں مراتب متوال رسید
 و از اینجا شیخ طریقہ شیخ عطار قدس اللہ سرہ می فرماید۔

اندرہ حق جملہ ادب باید بود۔ تا جان با قیمت در طلب باید بود۔
 یکدم اگر ہزار دریا بکشی گم باید کرد و خشک لب باید بود
 و سیر فی اللہ مقام بقا بعد از اں است۔ و سیر عن اللہ
 با اللہ مقام تنزل است بہ بالغ عقول خلق براے دعوت ایشان
 بحق و ایں مقام خاصہ پیغمبران مرسل است صلوات اللہ علیہ و سلامہ
 علیہم اجمعین و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی دوریں
 مقام تنزل در ہر امر کے ایشان را رجوع بحق و استغفار دوام لازم بود۔

فصل اولیا را ازیں مقام بہ تبعیت انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام بہرہ بود۔ چنانکہ فرمودہ اند کہ قل هذا صبی لی دعوا الی اللہ علی بصیرۃ انا من اتبعنی و سبحان اللہ و ما انا من المشرکین ۔

مکتوب ۲۶۰ جلد اول ۔ ہر عارفی را کہ بعالم امر نسبت بہتر باشد قدم او در کمالات ولایت زیادہ تر خواہد بود و ہر کرا بعالم خلق بہتر نسبت است قدم او در کمالات نبوت افزوں تر۔ ازینجا است کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام در ولایت قدم بہتر دارند و حضرت موسیٰ را قدم در نبوت زیادہ تر۔ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام چہ جانب امر و حضرت عیسیٰ غالب است لہذا ملحق بروحانیان گشت جانب خلق و حضرت موسیٰ غالب علی نبینا و علیہما الصلوٰۃ والسلام لہذا ہما ہر دو بشا ہر دو اکتفا نمودہ طلب رویت بصر فرمودہ ۔

لے فرزند چون علوم نبوت کہ شرائع و احکام است تعلق بقالب بہتر داشت و انبیا را علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات نیز نسبت بعالم خلق بہتر بودہ ازینجا گماں بردہ اند کہ نبوت عبارت از نزول بعوت خلق است بعد از عروج بمقامات قرب کہ بولایت تعلق دارد۔ ندانستہ اند کہ

ہنایت عروج و غایت قرب دریں موطن است - قریبیکہ سابق حاصل شدہ فصل
 بود ظلمے از ظلال این قرب بودہ کہ بصورت بعد متصور میگردد و عروجیکہ اول
 میسر شدہ بود عکس از عکس این عروج بودہ کہ بظاہر نزول می نماید -
 باید دانست کہ منصب نبوت ختم بر خاتم الرسل شدہ است علیہ
 و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات اما کمالات آن منصب بطریق تبعیت
 متابعان اورا نصیب کامل است - این کمالات در طبقہ مصحابہ بیشتر
 است - و در تابعین و تبع تابعین نیز این دولت بر سبیل قلت سرایت
 کردہ است بعد از ان رو با ستارہ آورده است و علیہ کمالات ولایت ظلی جلوہ گر
 است اما امیر است کہ بعد از رضی الفایں دولت از ترازہ گرو و غلبہ و شیوع پیدا کند و کمالات اصلی
 رو بطہور آرند و ظلی استار پیدا کنند و حضرت مہدی علیہ الرحمٰن و ان
 بظاہر و باطن مروج این نسبت علیہ باشند -

اسے فرزند تابع و کامل نبی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیم
 چون بتبعیت کمالات مقام نبوت را تمام کند - اگر از اہل مناصب است
 بمنصب امامتش سرفراز می سازند - و چون کمالات ولایت کبریائی را تمام
 کند و از اہل منصب باشد بمنصب خلافتش مشرف می سازند - و از مقام

فصل کمالات ظلی مناسب منصب امامت منصب قطب امر شاہکامست

و مناسب منصب خلافت - منصب قطب ہند لہذا - گویا این دو مقام
از مقامات کمالات ظلی یعنی ولایت صغریٰ کہ اہل آئنا بمناسب منصب قطب
و قطب مدار رسالت کہ در تحت اند ظلال آن دو مقام اند کہ در فوق اند
(یعنی مقام نبوت و مقام ولایت کبریٰ کہ صاحب کمالات آن اگر از اہل
مناسب است اور امام و خلیفہ می نامند)

مکتوب ۲۹۴ جلد اول - صفات ثمانیہ حقیقت واجب الوجود
تعالی و تقدس کہ اول شان صفت الحیوۃ است و آخر شان صفت تکوین
سہم اند - قسمتی است کہ تعلق آن بعالم غالب است و اضافت آن غلبت
بیشتر کا تکوین - و قسم دیگر آت است کہ اضافتہ دارد اما کمتر از قسم
سابق کا لعلم و القدرۃ و الارادۃ و السمع و البصر و الطلا
و قسم ثالث اعلا سے آقسام ثلاثہ است - کہ آنرا ہیچ وجہ بعالم تقسیم
نہست و راسخہ از اضافت ندارد و کا الحیوۃ - این صفت ام جمیع صفات
و اصل ہر آئینہا و اسبق کل - و اقرب باین صفت صفتہ العلم است
کہ مبداء تعین خاتم الرسل است - علیہ و علیہم الصلوٰۃ

و التسلیمات اتمها و اکملها و صفات دیگر مبادی تعینات خلایق فصل
دیگر است - و چون هر صفت باعتبار تعلقات متعدده جزئیات دارد مثل
نکونین که آنرا باعتبار شتت تخلیق و تزئین و احیاء و امات جزئیات پیدا
شده است - این جزئیات نیز در رنگ کلیات خود مبادی تعینات
خلایق آمده - و هر که سبب تعین او کلی آمد - تعینات دیگر که مبادی آنها
جزئیات آن کلی است - تابع آنکس خواهد بود که او زیر قدم او زندگانی خوا
موند ازینجا است که سیکونید فلا ن فی زیر قدم محمد است و فلا ن فی زیر قدم
عیسی و فلا ن فی زیر قدم موسی علیهم الصلوٰه و التحیات و التسلیمات
اتمها و اکملها -

چون این جزئیات را بطریق سلوک ترقی واقع شود ملحق بکلیات
خود خواهد شد و شهود جزئیات شهود کلیات خواهد بود - فرق با صفت
و تبعیت خواهد ماند و امتیاز متوسط و عدم توسط خواهد شد چه تابع
هر چه می یابد و هر چه می بیند توسط اصل ممکن نیست گاه باشد که تابع از
قصور خود اصل را متوسط نداند - اما فی الحقیقت اصل در میان تابع
و مشهود او حاصل است نه حاصلی که مانع شهود باشد بلکه باعث شهود و در

فصل عینک صاف

و جائز نیست کہ جزئیات یک کلی ترقی نموده از کلی خود خروج کرده
تحت کلی دیگر در آیند و شہود ایشان شہود آن کلی دیگر شود۔ مثلاً جامعہ کہ
زیر قدم موئی اند انتقال نموده زیر قدم عیسی داخل شوند۔ اما تواند بود کہ در
زیر قدم محمد آیند بلکہ ہمیشہ زیر قدم او آیند۔ علیہ و علی آلہ الصلوٰات و السلام
زیرا کہ رب محمد رب الارباب است و اصل جمیع آن کلیات۔ پس نسبت
آن جزئیات اصل الاصل باشد و این ترقی گوئی باصل الاصل است نہ
باصل کہ مبانی اصل آنهاست۔ این قدر فرق در میان جزئیات و کلیات
آنها خواهد آمد کہ جزی را دو حامل است یکے اصل خود کہ کلی اوست
و حامل دیگر اصل الاصل است۔ و کلی او را حجاب اصل الاصل است پس
از اینجا معلوم گشت کہ شہود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
بے پردہ تعینات است و شہود دیگران در پردہ تعینات لا اقل در پردہ
تین محمدی۔ از اینجا است کہ گفتہ اند۔ تجلی ذات خاصہ محمد رسول اللہ است
صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ وسلم۔ و تجلی دیگران در پردہ صفات
لا اقل در پردہ رب الارباب کہ رب محمد است کہ فوق جمیع اسماء و صفات

است سوائے صفتہ الحیات - اگر گوئید ازیں بیان لازم می آید کہ شہود و فصل
سائر انبیا علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام تسلیمات در پرورد
مبدأ تعین محمدی است کہ رب اوست و اولیا است او کہ بالاصلاتہ
نہ یزیدم امیند علیہ الصلوٰۃ والسلام شہود ایشان نیز در رنگ
شہود سائر انبیا در پروردہ رب الارباب خواهد بود پس فرق میان سائر انبیا
و علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و التَّحِیَّات و در میان اولیا است
او علیہ الصلوٰۃ والسلام چہ باشد - در جواب گوئیم انبیا را سوا
این شہود کہ در پروردہ حقیقت محمدی است شہود دیگر ہم است کہ از راه
مبادی تعینات ایشان پیدا می شود و بالاصلات عینکماے مخصوصہ
خود را بر دیدہاے بصیرت گزاشتہ - مشاہدہ غیب الغیب میفرمایند - باید
دانست کہ این دو شہود نہ باین معنی است کہ ہر دو معاً مستحق می شود
بلکہ باین معنی است کہ اگر ترقی نمودہ باصل الاصل بہ شہود او در پروردہ
حقیقت محمدی است در رنگ عینی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
السلام کہ بعد از نزول باین دولت مشرف خواہد شد -
بدان و آگاہ باشش کہ همچنانکہ بحضرت ذات تقدس را ہے است

فصل از حقیقتہ الحقائق (تعیین محمدی) کہ بعد از طے منازل کثیرہ وصول میسر
می شود یحییٰ است از سایر حقائق کلیات (تعیینات دیگر انبیا) نیز را
بحضرت تعالی و تقدس کہ بعد از طے مراحل متکثرہ وصول حصول می پیوندد و غایت
ما فی الباب در راه حقیقتہ الحقائق وصل عریان است و در سایر طرق ہر چند
وصل ذات میسر میشود۔ اما پیراہن ~~متعدد~~ از منتہائے اصول
عالیہ حقیقت الحقائق کہ حقیقت محمدی است در میان حائل است
اگرچہ حاجز حصین نباشد و مانع متین نبود۔ ہمین قدر حاجزیت است
کہ مانع اطلاق تجلی ذات گشتہ و اگر نہ سایر انبیا را نیز بالاصلائے اذ ذات
تعالی نصیب است و امتثال کمال ایشان را بہ تبعیت این بزرگواران
علیہم و علی اہمہم الصلوٰۃ و التہنات نیز نصیب است۔
از تحقیق ما تقدم معلوم شد کہ وصل عریان مخصوص بولایت
محمدی است و دیگران را ہر چند حجب مرتفع شود اما از حیلولۃ ہمو پیراہن
نشد ~~چونکہ~~ کہ از راه تو سط حقیقت محمدی حاصل می گردد و چارہ
ہی نہ کہ کما مرئیں از اخفی کہ نہایت مراتب انسانی در علو باندا زہ آن
حیلولہ یقینی مینماید۔ پس بملاحظہ آن یقینہ اطلاق حقائے مطلق مجوز

نباشد۔ بقائے آن بقیہ را غیر از محمدی کیست کہ دریا بدو از ہزارہ ان فضل
محمدی المشرب اگر یکے را این حدت نظر پیدا شود ہم مفتخر است
مشائخ طبقات اکثرشان تا روح و سر سخن کرده اند۔ کم کسے باشد کہ از
خفی سرے گفتہ باشد نفیست از اخفی و آنکہ در دریائے اخفی غوطہ زدہ باشد
و بہر ذرہ از ذرات آن رسیدہ و اطلاع یافتہ۔ کبریت احمر است۔ ذالک
فضل اللہ یوثیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

سوال ہر گاہ صفت الحیوۃ فوق صفت العلم (حقیقت محمدی)
باشد۔ پس در راہ حقیقت الحقائق (تعیین محمدی) نیز تعین صفت الحیوۃ
حائل آمد۔ پس اصل عریاں چوں بود و تجلی ذات چرانا مند۔

جواب۔ آل تعین کلا تعین است زیرا کہ در مراتب فوق۔ آن
تعیین (صفتہ الحیوۃ) محو و متلاشی میگرد و پہنچ اعتبار سے اور اور
حضرت ذات تعالیٰ ہی مانند چیز صفتاں دیگر را نیز در مرتبہ ذات تعالیٰ اعتبار سے
انہما با مرتبہ ذات نمی رسند بنوعی کہ متلاشی گردند۔ بخلاف صفتہ الحیات کہ انجا میر
و متلاشی میگرد و۔ لہذا تعین حقیقی محمدی و سایر تعینات خلایق دیگر
و انہی بہد و زوال آہند و مرتبہ از مراتب محال گشت۔ بلکہ رسیدن

بشنه دیگر است و منجلی گشتن در شنه دیگر - در عبارت بعضی از
 مشائخ قدس الله ارواحهم که لفظ محو و ضمن محال واقع می شود مراد از آن
 محو نظری است نه محو عینی یعنی یقین سالک از نظر او مرتفع میگردد - نه
 آنکه در نفس الامر محو میشود که آن الحاد و زندقه است جمیع ازان ناقصان
 این راه ازان الفاظ مبهمه محو و ضمن محال عینی دانسته اند و بزندقه رسید
 اند - و از عذاب و ثواب اخروی انکار نموده اند و خیال کرده اند که
 همچنانکه از وحدت بکثرت آمده اند - مرتبه دیگر همین طور از کثرت
 بوحدت خواهند رفت و این کثرت در اسرار وحدت منحل خواهد شد
 جمع ازین زمانه آن محو شدن را قیامت کبری خیال کرده اند و از
 حشر و نشر و حساب و صراط و میزان انکار نموده - فصلوا و احزنوا
 کیشد آمن الناس - یک شخص را از این جماعت دیده که در
 مطلب خود شش مولا عبد الرحمن جامی را قدس الله سره استشهاده
 می آورد

جامی معاد و مبتدا وحدت است پس ما در بیان کثرت مبهم و السلام
 نمیدانند که مراد مولانا ازین بیت خود رجوع بوحدت باعتبار نظر

و مشهور است غیر از یک ذات مشهور - ایشان نمی ماند و کثرتها بتمام نفس
از نظر ایشان محقق میگردد - نه رجوع عینی و وجودی - مگر کردند
بنید که از پیچ کاغذی و نقص و احتیاج نائل نشده است پس
مستنی رجوع وجودی بوحث چه باشد - اگر رجوع بوحث بعد از
موت خیال کرده اند که فرزند بقی آمد که عذاب اخروی بخار دارند و
ابطال دعوت انبیاء می نمایند - علیهم الصلوة والسلام
اتمها و اکملها -

مکتوب ۳۱ جلد اول - نبوت عبارت از قرب الهی است
جل سلطان که شایسته طلیت ندارد - خروجش روحی دارد جل و علا و نزولش
روحی - این قرب بالا صالت نصیب انبیاء علیهم الصلوة
والسلام و این منصب مخصوص باین بزرگواران است علیهم
الصلوة والسلام - و خاتم این منصب سید البشر است علیه
و علی اله الصلوة والسلام حضرت عیسی علی نبینا وعلیه
الصلوة والسلام بعد از نزول متابع شریعت خاتم الرسل
خواهد بود - علیهم الصلوة والسلام متابعان و خادمان را

فصل از دولت دانش صاحبان نصیب است پس از قرب انبیا علیہم
 الصلوٰۃ والتحیات کمال تابعان را ہم نصیب بود۔ و علوم و معارف
 و کمالات آن مقام بطریق وراثت نیز نصیب تابعان باشد عخاص
 کنندہ سہل است عام را۔ پس حصول کمالات نبوت برباعان
 را بطریق تبعیت و وراثت بعد از بعثت خاتم الرسل علیہ و علی
 جمیع الانبیاء و الرسل الصلوٰۃ والتحیات منافی خاتمیت
 او نیست۔ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام۔ فلا تکن
 من الممترین۔

ہاں۔ اسعدک اللہ تعالیٰ۔ راہ ہائے کہ کمالات
 موصولہ وراثت۔ راستہ است کہ مربوط بطے کمالات مفصلہ مقام
 ولایت است و منوط است بحصول تجلیات ظلیہ معارف سکرکہ
 مناسب مرتب ولایت است بعد از طے این کمالات و حصول این
 تجلیات قدم در کمالات نبوت نہادہ می آید۔ درین مقام وصول
 باصل است و التقات بطلیت و نب۔ و راہ دیگر آنست کہ بوسط
 حصول این کمالات ولایت وصول کمالات نبوت ہمیسر میگردد۔

و این راه و دویم شاه راه است و اقرب بوصول و بهتر که کمالات نبوت ^{و فضل} رسیده است الا ماشاء الله تعالی باین راه رفته است. از انبیا و کرام علیهم الصلوٰۃ والسلام و از اصحاب کرام ایشان به تبعیت و در اثبات ایشان علیهم و علی اصحابه الصلوٰۃ و السلام و التحمیه و راه اول دور و دراز است و متعسر الحصول و مستعذر الوصول -

جمع از اولیا در مقام ولایت که بشرف نزول مشرف گشته اند کمالا تیکه بمقام نزول تعلق داشته کمالات نبوت خیال کرده اند و درو بخلق را که مناسب مقام دعوت است از خصائص مقام نبوت انگاشته اند این چنین است بلکه این نزول (ولایت) در رنگ عروج آن هر دو از ولایت اند. عروج و نزول دیگر است فوق مقام ولایت که به نبوت تعلق دارد و این توجه بخلق (بحالت ولایت) غیر آن توجه بخلق است که به نبوت مناسب است و این دعوت غیر آن دعوت است که از کمالات نبوت شمرده اند.

باید دانست که بعد از وصول براه دویم هر چند کمالات مفضله مقام

فصل ولایت بحصول نیز پیوسته است اما از بدو خلاصه ولایت بوجه آن میسر
گشته است۔ نو آن گفت که اہل ولایت از کمالات ولایت پوست
بست آورده اند و این حاصل مغز آن را حاصل کرده۔ آریست بعضی
از علوم سکرید و ظہورات ظلیہ کہ ارباب ولایت را حاصل شدہ است
آن حاصل از آن علوم و ظہورات قلیل النصیب است۔ این معنی موجب
مزیت نیست۔ بلکہ آن حاصل را از این علوم و ظہورات تنگ ناموس
است۔ جائے آن دارد کہ آن را دنیب و سوراوب داند۔ بلکہ حاصل
اصل از ظلال آن اصل گزین و مستغفر است۔ گرفتاری بظلم تا زبان
عدم و موہبت باصل۔ آن ظل بعد از حصول باصل ظل بے حاصل
است و توجہ بظلم سوراوب۔

اے فرزند حصول کمالات نبوت مربوط بموہبت محض است
و منوط بکرم صرف۔ کسب و نقل را در حصول این دولت عظمی
پیچ در خلیفیت۔ کدام عمل و کسب است کہ منتج این دولت عظمی باشد
و کدام ریاضت و مجاہدہ است کہ منجر این نعمت اسمی بود۔ بجلالت
کمالات ولایت کہ مبادی و مقدمات آن کسبی است و حصول آن مربوط

برداشت و مجاہدہ است ہر چند زوہد است کہ بچشمہ را بنی مونس کسب عمل نیز فصل
باین دولت مہند سازند۔ وقتا و بقا کہ ولایت عبارت از ازل است نیز
موسبت است کہ بعد از کسب مقدرات بفضل و کرم ہر کہ افواہند دولت
فتا و بقا مشرف سازند۔

باید دانست کہ حصول این موسبت و بحق انبیا علیہم الصلوٰۃ و
التسلیمات توسط است و در حق اصحاب انبیا علیہم الصلوٰۃ و
التسلیمات کہ بتبعیت و وراثت باین دولت مشرف گشتہ اند بہر
انبیا است علیہم الصلوٰۃ و التبرکات بعد از انبیا و اصحاب
ایشان علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کم کہ باین دولت مشرف
گشتہ است۔ ہر چند جائز است کہ دیگرہا نیز بتبعیت و وراثت باین
دولت مہند سازند فیض روح القدس ارباب کرم فرماید
دیگران ہم بکنند انجہ سیما سیکو

انکار کم کہ این دولت در کبار تا بعین نیز پر تو سے انداختہ است
دور اکابر تبع تا بعین نیز سایہ افکنندہ۔ بعد از ازل رو با ستارہ آردوہ تا آنکہ
نوبت بالغ ثانی از بعثت آل سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیم

مضی رسیدہ - دریں وقت نیز آن دولت تہبیت و دراشت برنصطہور آمدہ و
آخر را بادل مشابہ ساختہ - والسلام علی من اتبع الهدی -

مکتوب ۳۲ جلد اول - ہر مقامے را علوم و معارف دیگر است
واحوال و مواجید دیگر در مقامے مناسب ذکر و توجہ است و در مقام دیگر
تلاوت و نماز است - مقامے مخصوص بہ جذبہ است و مقامے بسلوک
و مقامے باین ہر دو دولت متمیز است - و مقامے است کہ از ہر دو ہمت
جذبہ و سلوک جدا است نہ جذبہ را با دمسائے و نہ سلوک را بآن تعلقے -
این مقام بس شگرف است - اصحاب آن سرور علیہ و علی الہ
و علیہم من الصلاوات و افضلہا من التسلیمات اکملہا -
باین مقام ممتاز اند - و باین دولت عظمی مشرف -

صاحب این مقام را امتیاز تمام است از ارباب مقامات دیگر
و مشابحتے با یکدیگر کم دارند بخلاف ارباب مقامات دیگر کہ با یکدیگر
مشابحتے دارند - ولو بوجہ دون وجہ - این نسبت از گزشت
اصحاب کرام و حضرت مہدی علیہ السلام بر وجہ اتم ظہور خواہد یافت
انشاء اللہ تعالی - از مشایخ طبقات مرحومہم اللہ سبحانہ کم کسی

ازین مقام جز داده است تکلیف کہ از علوم و معارف آن سخن کرده باشد۔ فضل
 ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم
 اصحاب کرام را این نسبت عزیز الوجود و در اول قدم بظہوری آید
 و ہر و کمال میرسد۔ و دیگرے را اگر باین دولت مشرف می سازند و بر قدم
 اصحاب تربیت و ہند بجز از قطع منازل جذبہ و سلوک و طی علوم و معارف
 آنہا باین دولت عظمی مستعد نخواہد گشت۔ در ابتدا ظہور این نسبت
 مخصوص سیرکت صحبت سید البشر است علیہ و علی آلہ الصلوٰات
 و التحیات اما تواند بود کہ از متابعان او نیز کسے را باین برکت مشرف
 سازند تا صحبت او نیز در ابتدا سبب ظہور این نسبت علیہ گردد۔
 فیض روح القدس را باز کرم فرماید و دیگران ہم بکشد آنچه مسیح میگرد
 مکتوب ۲۵۱ جلد اول۔ بگوش ہوش استماع فرمایند کہ حضرت صدیق
 حضرت روق رضی اللہ تعالی عنہا با وجود حصول کمالات محمدی و وصول بدرجات ولایت
 مصطفوی علیہ و علی آلہ الصلوٰة والسلام۔ در میان انبیاء و ائمہ
 در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم صلوٰة اللہ تعالی و تسلیما
 علی نبینا و علیہ دارند۔ و در طرف دعوت کہ مناسبت بمقام نبوت است

فصل مناسبت بحضرت موسیٰ وارث صلوات الله سبحانه و تعالیٰ

و تسلیما دته علی نبینا وعلیه و حضرت ذی النورین در هر دو طرف
مناسبت بحضرت نوح دارند صلوات الله سبحانه و تعالیٰ و تسلیما
علی نبینا وعلیه و حضرت امیر و هر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ
دارند صلوات الله سبحانه و تعالیٰ علی نبینا وعلیه و چون
حضرت عیسیٰ روح الله است و کلمه او لا یموت و لا ینزل
غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطه آن مناسبت
طرف ولایت غالب است۔

و سبادهی تعذبات خلق را در پنج صفت العلم است علی اختلاف
الجهات اجمالا و تفصیلا۔ و آن صفت باعتبار اجمال رب محمدا
و باعتبار تفصیل رب حضرت خلیل و باعتبار برزخیت اجمال و تفصیل
رب حضرت نوح۔ چنانکه رب حضرت موسیٰ صفت الکلام است
و رب حضرت عیسیٰ صفت القدرت و رب حضرت آدم صفت
التکوین بر سر اصل سخن رویم۔ حضرت صدیق و حضرت فاروقی حال
با من نبوت محمدی اند۔ علی اختلاف المراتب۔ و حضرت امیر بواسطه مناسبت

حضرت عیسیٰ و علیہ جانب ولایت حامل بار ولایت محمدی اند. حضرت فضل
ذی النورین با اعتبار برزخیت حل بار هر دو طرف فرموده اند. و تواند بود که
باین اعتبار نیز ایشان را ذی النورین گویند. و چون حضرات شیخین حل بار
نبوت فرموده اند مناسبت بحضرت موسی بیشتر دارند. چه مقام دعوت که
ناشئی از مرتبه نبوت است در میان سایر انبیا بعد از پیغمبر و رایشان اتم
و اکمل است.

بدانند که ولایت موسوی جانب یمن ولایت محمدی واقع شده است
و ولایت عیسوی جانب یسار آن ولایت. و چون حضرت امیر عامل
بار ولایت محمدی بوده اند اکثر سلاسل اولیا ایشان شتب گشت
و کمالات حضرت امیر پیش از کمالات حضرات شیخین بر اکثر اولیا و عز
که با کمالات ولایت مخصوص اند ظاهر شد. اگر نه اجماع اهل سنت
بر افضلیت شیخین بود که کشف اکثر اولیا و عزالت با فضلیت حضرت
امیر حکم کرده. زیرا که کمالات حضرات شیخین شبیه کمالات انبیا
است علیهم الصلوات و التسلیمات. دست ارباب ولایت
الانواران آن کمالات کوتاه است و کشف ارباب کشف بواسطه علو درجاء

فصل آنها در راه کمالات ولایت و جنب آن کمالات کا مطروح فی الطريق اند

کمالات ولایت زینت با انداز براسے عروج بر کمالات نبوت پس

مقامات را از مقام احد چه خبر بود و مبادی را از مطالب چه مشور - امروز

این سخن بواسطه بعد عهد نبوت اکثر سے گرانست و از قبول دور لیکن

چه توان کرد

در پس آئینه طوطی صفت داشتند هر چه است و ازل گفت بهای گویم

مکتوب ۱۰۰ جلد اول - ظهور خوارق نه از ارکان ولایت است و نه

از شرایط آن - بجلات معجزه مرئی را علیه الصلوٰۃ والسلام که از شرط

مقام نبوت است - لیکن ظهور خوارق از اولیا را اند شائع و ذائع است

کم است که تخلف کند - اما کثرت ظهور خوارق بر افضلیت ولایت نه دارد

تفاضل آن جا باعتبار درجات قرب الہی است - جل سلطانہ

تواند بود که از دے اقرب ظهور خوارق اقل باشد و از ان بعد اکثر خوارقے

که از بعضی اولیا این است بطور آمده از اصحاب کرام صنوان

اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عشر عشر آن بطور نیامده با آنکه فضل

اولیا بمرتبه و اناسے صحابی نرسد - نظر بر ظهور خوارق از کونہ نظر است

مکتوب ۲۱۶ جلد اول - مخدو مباحث بحث ولایت در میان فصل

است و نظر عوام بر ظهور خوارق است - ازین مقوله سخن چندی مذکور

میسازد - استماع خواهند فرمود - ولایت عبارت از فنا و بقاست

که خوارق و کشف از لوازم آنست قلت او کثرت - لیکن نه هر که خوارق

بیشتر دارد - ولایت اقامه و اتم و اکمل بود بلکه بسبب است که خوارق کمتر ظاهر

شود و ولایت اکمل بود - مدار کثرت ظهور خوارق بر دو چیز است - دور وقت

عروج بلند تر رفتن دور وقت نزول کمتر فرود آمدن - بلکه اصل عظیم

در ظهور کثرت خوارق قلت نزول است جانب عروج بهر کیف

که باشد - زیرا که صاحب نزول بعالم اسباب فرود می آید و وجود

اشیاء را مربوط با سبب می یابد - و فعل مسبب با سبب را در پس پرده

اسباب می بیند و آنکه نزول نه کرده است یا نزول کرده با سبب

ندرسیده و نظر او بر فعل مسبب با سبب است و پس - زیرا که اسباب

بتمام از نظر او مرتفع گشته است لا جرم حق سبحانه و تعالی بمقتضای

قانون هر کدام با هر کدام علیحدگی معامله می فرماید - کار اسباب بین را با سبب

میان اندازد و آنکه اسباب را نمی بیند کار او همیشه توسط اسباب می یابد

فصل و حدیث قدسی انا عند ظن عبیدی فی شادی این معنی است :-

تا مدتہا تجاظر سخیلیہ کہ وجہ حبیب است کہ اولیاء اکمل این است بسیار
گزشتہ اند۔ اما آن قدر خوارق کہ از حضرت سید محی الدین حبیلانی
قدس سرہ ظاہر گشتہ است انبیاء کہ ام آئینا تہوہر شیا فتنہ۔ اخر الامر حق
حق سبحانہ سر این سہارا ظاہر ساخت و معلوم فرمود کہ خروج ایشان از اکثر
اولیاء بلند تر واقع شدہ است و در جانب نزول تا مقام روح فرود آمدہ
اند۔ کہ از عالم اسباب بلند تر است۔ مناسب این مقام شکایت
خواجہ حسن بھری و حبیب عجیب است قدس سرہما۔ منقول است کہ روزی
خواجہ حسن بھری برب دریا ایستادہ بود و انتظار کشتی میبرد کہ از آب
بگذرود۔ دریں اثنا حبیب عجیب رسید پرسید کہ چرا ایستادہ است گفت
انتظار کشتی میبرم۔ حبیب گفت چه احتیاج کشتی بہست۔ شما یقین نہا
خواجہ حسن بھری گفت تو علم نہاری۔ حبیب بے اعانت کشتی از آب
گزشتہ رفت۔ و خواجہ در انتظار کشتی ایستادہ ماند۔ حسن بھری چون عالم
اسباب فرود آمدہ بود با او توسط اسباب معاملہ میفرمودند و حبیب عجیب
چون اسباب را درست از نظر انداختہ بود بے توسط اسباب با وزندگانی

میگردند. اما افضل حسن راست که صاحب علم است و عین الیقین را بعلم فصل
الیقین جمع ساخته است و اشیا را چنانکه هست دانسته. چه نفس الامر
قدرت را در پس حکمت مستور ساخته اند و حبیب عجمی صاحب شکر است
یقین بنفا علی حقیقی دارد و میگوید آنکه اسباب را مداخلت بود این دید مطابق
نفس امر نیست زیرا که توسط اسباب بحسب واقع گشای است.

اما معالیه تکمیل و ارشاد و برعکس معالیه ظهور خود اقی است زیرا که
در مقام ارشاد هر چند نازل تر گاهی بود که در ارشاد و حصول مناسبت در میان
مرشد و مستر شد و کار است که منوط به نزول است و میدانند که اغلب
آنست که هر چند بالا تر و دایمان تر فرو آید. لهذا حضرت رسالت
خاتمیت علیه و علی اله الصلوٰة والسلام و النجیة از همه بالا
تر رفت و در وقت نزول از همه پائین تر فرو آمد. از اینجا است که دعوت

له تودنا فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی فادحی الی

عمیده ما اوحی - از اینجا است خروج خبری وید - و مع ذلک بتکبیر اعلان کرده ای
شود قلی انما انا بشر مثلكم یوحی الی - ائین نقد متذکر از برای
تکبیر بشریت است و او از نزول تمام خبری وید - تا مناسبت که سبب

نص او اتم گشت و کافه انام مرسل شد۔ چہ بواسطہ نہایت نزول مناسبت
بہمہ پیدا کردہ و راہ افادہ تمام ترک شد۔

و بسیار است کہ از متوسطان این راہ اہل قدر افادہ طالبان
بوقوع آید کہ از منتہیان غیر مرجوع میسر نشود زیرا کہ متوسطان بیشتر
افادہ و استفادہ است بیشتر پیدا شود بخلاف آن کہ جانب بشریت در ایشان
بمقابل ملکیت غالب است ۵

ادب مخلوقین شامل ادبہ اللہ سے حاصل خواہ اس بزرگ کبریٰ میں ہے حرف مشددا
پس لاہرم خاتم النبیین آئیکہ خروج و نزول بحد ختم رسید۔

وما ارفعناک الا رجۃ للعالمین۔ و سر حقہ و سعت
کل شیء یحییٰ تلقین دعا۔ قل رب زدنی علما۔ و تقریح علم و فوق کل
ذی علیم علیم۔ واللہ و اسمع علیم و نیز تصدیق بعیت ان الذین
یبا یعونک انما یبا یعونک اللہ ید اللہ فوق ایدیکم۔ از
علو مرتبت آن حضرت سرور عالم خبر رسید۔ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ
والسلام فلا تلک من الماترین۔

(لایعوت)

مناسبت دارند به مبتدیان از مشتهیان غیر مرجوع - از پنجاست که نفس
شیخ الاسلام ہروی قدس سرہ گفته کہ اگر خرقانی و محمد قصاب بجائے
بودند سے من شمارا بوی فرستادی نہ بخرقانی کہ وے شمارا سودمند
تر بود از خرقانی یعنی خرقانی منہتی بودہ مرید از وے بہرہ کثیر یافتہ
یعنی منہتی غیر مرجوع نہ منہتی مطلقاً کہ عدم افادہ تام در حق او غیر
واقع است - زیرا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ والہ
وسلم - منہتی تر بود از ہمہ و حال آنکہ افادہ او از ہمہ زیادہ تر بود پس
دار زیادتی افادہ و کسراں بر رجوع و ہیوط آمد نہ بر انتہا و عدم انتہا
ایضا و قیقہ ایست - باید دانست کہ ہیچنانکہ در حصول نفس
ولایت مرادی را علم بولایت خود شرط نیست چنانکہ مشہور است
علم بوجوہ خوارق خود ہم شرط نیست - بلکہ بساست کہ مردم از وے
خوارق نقل کنند و ازاں خوارق اصلاً اطلاع نہ وارد - و اولیای
کہ صاحب علم و کشف اند جائز ہست کہ بر بعضیہ از خوارق خود اطلاع
پیدا کنند - بلکہ صورتی بایشان را در اکثہ متعارف ظاہر سازند - و در مسافت
بجیب و کاکہ یا سے عجیبہ و غریبہ ازاں صورت ظہور آرد کہ صاحب آں صورت را

فصل از آئین اسلام اطلاع نیست

از ما و شما بهر سانه بر ساخت دارند

حضرت محمدی قبله گاهی قدس سره میفرمودند که عزیز می گفت عجا
کار و بار است مردم از اطراف و جوانب می آیند - بعضی میگویند که تراور که
معظمه دیده ایم در موسم حج حاضر بوده اید و با اتفاق حج کرده ایم و بعضی
دیگر میگویند که تراور بغداد دیده بودیم و اظهار آشنائی مینمایند و من هرگز
از خانه نخورده برآمده ام و هرگز این قسم مردم را ندیده ام - چه شسته است
که بر من میکنند و الله سبحانه اعلم بحقائق الا مورد کلامها -
مکتوب ۱۴۲ جلد اول - معلوم اخوی اعزى با که شریعت را
صورت است و حقیقت صورتش آنست که علماء بطوایر بیان آن متکفل
اند و حقیقتش آنکه - رفیع علیه بان ممتاز از بشر است و چون صورت بشریت تا نهایت
سلسله ممکنات است بعد از آن اگر در این باب سیر واقع شود صورت با حقیقت مترج
خواهد بود - و این معامله مترج نیز تا عروج بشان علم است که مبدا و
تعیین سید البشر است علیه و علی الله الصلوات و التسلیمات
بعد از آن اگر ترقی واقع شود صورت و حقیقت هر دو و واقع خواهند شد -

و معامله عارف بشان الحیوة خواهد افتاد - این شان عظیم ایشان را با عالم ^{مصل} هیچ مناسبتی نیست - از شیونات حقیقه است که گرد اصافت بان نرسید
است تا تعلقی بعالم پیدا کند - و این شان دروازه مقصود است و مقدمه
مطلوب - درین موطن عارف خود را از دایره شریعت بیرون می یابد -
اما چون محفوظ است و حقیقه از دقائق شریعت فرو نمی گزارد - جماعه
که باین دولت عظمی مشرف شده اند اقل قلیل اند - اگر عدد آن را بیا
کند شاید که اقل قلیل قبول کند - و چنانکه بیشتر از صوفیه اند که بظلال این مقام
عالی رسیده اند (چه هر مقام عالی را در سافل غلطی است از ظلال آن) -
انگاشته اند که قدم از دایره شریعت بیرون نهاده اند و پوست را گزاشته
بغیر رسیده - این مقام از منزلت اقدام صوفیه است - جمع از ناقصان
ازین راه با لحاظ دوزند تمه رسیده اند و سمر از لایقه شریعت غر ابر آورده -
صلواتا صلوا - و جمع از کاملان که بدرجه از درجات ولایت مشرف شده
اند و این معرفت را در غلطی از ظلال آن مقام عالی حاصل نموده هر چند
اصل آن مقام نرسیده اند اما محفوظ اند و ادب از آداب شریعت را
فرو گذاشت تجویز نمی نمایند هر چند سراسر این معرفت را نمایند و حقیقت

فصل معامله لائی فہمند و چون برای فقیر بعبایت اللہ سبحانہ و صدقۃ حبیبہ علیہ
 و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سرای معائنہ کشف شدہ است و حقیقت کار
 کما مینہی بوضوح پیوستہ - شہ از ان ماجرا در معرض بیان می آرد - بحتم
 کہ ناقصا زبراہ آرد - و کلاماں را حقیقت معاملہ وانماید - باید دانست
 کہ تکلفات شرعیہ مخصوص بقالب اند و بقلب چہ تن کہ نفس متفرع بر
 اینہاست - و آنچه از لطائف قدم از دائرہ شریعت بیرون می ہند و اسو
 اینہاست پس آنچه بشریعت مکلف است - ہمیشہ مکلف است
 و آنچه مکلف نیست ہرگز مکلف نبودہ غایت ما فی الباب -
 پیش از اساوک لطائف با یکدیگر مترج بودند و از قلب جدائی نشینند
 چون میر و سلوک ہر کدام را از دیگرہ جدا ساخت و بمقراصلی خود رسانید
 معلوم شد کہ مکلف کہ بود و غیرہ مکلف کدام - اگر گویند کہ اگر چہ تکلیفات
 صورت شریعت مخصوص بقالب و قالب است اما حقیقت شریعت
 را در مادر اے قلب نیز گنجایش است - پس قدم از مطلق شریعت
 بیرون مانند بچہ معنی باشد - گویم حقیقت شریعت نیز از روح و مہرخی
 گزند و بخفی و اخفی نمیرسد و قدم بیرون ماندگان فی الحقیقت ہمیں

خفی و اخفی انہ۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال بنا اللہ فضل
سبحانہ و جمع المسلمین علی متابعتہ سید المرسلین
علیہ و علی الہ الصلوٰات و التسلیمات اتمہا و اکملہا
مکتوب ۵۰ جلد دوم۔ باید دانست کہ فرق در میان صورت شریعت
و حقیقت شریعت از راه نفس آمدہ بود کہ در صورت نفس مارہ
ظہیاں داشت و بر انکار خود بودہ۔ و در حقیقت نفس مطمئنہ گشتہ
است و مسلمان شدہ۔

و چون بفضل اللہ سبحانہ، نفس در مقام اطمینان آمد و متقا و حکم
الہی حل شد، گشت۔ اسلام حقیقی میسر شد و حقیقت ایمان صورت
گرفت۔ بعد از آن ہر چہ بعمل خواهد درآمد از حقیقت شریعت خواهد بود
اگر نماز و ایامت حقیقت نماز خواهد بود۔ اگر صوم است حقیقت صوم است
و اگر حج است حقیقت حج است۔ علی ہذا القیاس اتیان سایر الاحکام
بشرخیہ۔ پس طریقت و حقیقت در میان صورت شریعت و حقیقت
شریعت متوسط گشت۔ تا بولایت خاصہ مشرف نشود از اسلام مجازی
بایسلام حقیقی نزد و چون محض فضل خداوندی حل سلطانہ، بحقیقت

فضل شریعت متعلی گشت و اسلام حقیقی میسر شد مستعد آن گشت که انکالات نبوت به تبعیت و وراثت انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات بهره تمام یابد و نصیب وافر گیرد -

پس شریعت همه وقت و همه حال در کار است و با تیان احکام آن همه کس محتاج - و چون بنیای خداوندی جل شانہ معامله ازین موطن نیز بالا رود کار از فضل بحیث آید مقام پیش خواهد آمد بن عالمانی که بالاصالة مخصوص بخاتم الرسل است علیه وعلیهم و علی الکل الصلوات والتسلیمات والتقیات والبرکات و تبعیت و وراثت تا که باین دولت شرف سازند -

مکتوب ۵۴ چلد دوم - شنیده باشند که در خبر آمده است فردا قیامت سیاهی علما را بخون شهداء فی سبیل الله وزن کنند - و پله آن سیاهی بر پله آن خون را حج آید - از اینجا فضل داعیان مبلغان این است را باید دریافت - هر چند در دعوت و تبلیغ و رجاست و داعیان و مبلغان و در رجاست متفاوت اند - علماء به تبلیغ ظاهر مخصوص اند و صوفیه به باطن اهتمام دارند و آنکه عالم صوفی (صدیق) است که بر سید احمد است (درهم مکتوب)

۵- از درون شواشتاد و از برون بیگانه و ش این چنین زیاروشش فصل
کم می بود اندر جهان از نیجا شده از عظمت و حقیقت سعادت حضرت رسالت
خاتمیت علیه الصلوٰۃ و التحیات میتوان فهمید حیات سرور عالم علیه
الصلوٰۃ و السلام براسه عالم اسوه حسنه است و تقلید او براسه
تکمیل لازم قیل ان کنتم تحبون الله - فاتبعونی یحببکم الله
این تقلید نامه است که باعث تفوق بر امت گشت در حق صحابه کرام رضوان
الله تعالی علیهم اجمعین - (المولف)

مکتوب ۵۶ جلد دوم - معامله در ویش بنمایه الله سبحانه
و بصدرقه حبیبیه علیه و علی آله الصلوٰۃ و السلام تا بجای میر
که سیئات دیگران حسانت او میگردد - در ذلک ایشان حمیده او دیده شود -
مثلاً بیا دسمعه که از سیئات است و از زوایل اوصاف در حق او حسن پیدا
میگردد و حکم حمد و شکر میگردد - زیرا که آن در ویش جمیع اقسام عظمت
و کبر بانی را از خود مملو ساخته بجناب قدس خداوندی جل سلطان
منسوب داشته است - جمیع انواع حسن و جمال و غیره کمال را از خود
دور داشته با و تعالی مخصوص گردانیده است - خود را غیر از شرف نقص

فصل پنجم میں آیا ہے اور خود غیر از ذل و افتقار و انکسار پہنچ نہی بنید۔ اگر فرضاً فرمے
 از افراد عظمت و کبریائی بظاہر توجہ او شود اور از زینہ خواهد یانت کہ از را
 او بفوق خواهد گزشت و بجای کہ شاید عظمت و کبریائی است خواهد
 رسید۔ و همچنین است حال حسن و جمال خیر و کمال کہ بیش از زینہ
 بود از زینہ انضیب او نیست امانات با اہل امانات راجع است۔ پس
 در صورت ریاد ستمہ مقصود او استہار و افتخار و رفعت و عظمت
 او نیست بلکہ اظہار نعمت حق است سبحانہ، و اعلام احسان او ست تعالیٰ
 کہ نسبت با او وقوع آمدہ است۔ پس ریاد ستمہ عین حمد و شکر حق باشد
 تعالیٰ و تقدس۔ کہ از زوالت بحدت آمدہ است و علیٰ ہذا القیاس سائر صفات
 اولیٰات بیدار شئیئنا تم حسنات و کان اللہ غفوراً رحیم۔
 مکتوب ۲۵۶ جلد اول۔ پرسیدہ بودند کہ مراد از ایمان کہ در حدیث ثانی
 ایمان ابی بکر مع ایمان امتی لرجح۔ واقع شدہ است چیست۔
 و سبب رجحان کدام است۔ بدانند کہ رجحان ایمان بواسطہ رجحان مومن بہ است
 و چون متعلق ایمان حضرت صدیق ثقی متعلقات ایمان امت است
 بر آئینہ راجع باشد۔ نجد و ماورع و جات معاملہ تا بجائے میرسد کہ اگر تکلیف

بالا تر و کمالیکه بسبب عروج آن نقطه حاصل شده است - از جمیع کمالات فصل
 ما تقدم افزون تر بود - زیرا که آن نقطه از جمیع آنچه ماتحت اوست افزون تر
 است و همچنین است حال آن نقطه که فوق آن نقطه ما تقدم است
 چه نقطه ما تقدم با آنچه در تحت اوست - در جنب نقطه فوق حقیر و فقیر است
 علی هذا القیاس - پس هر که متعلق ایمان او کمال فوق بود هر آئینه راجح خواهد
 بود - از جمیع آنچه ماتحت او بود - از اینجا گفته اند که معامله عارف بجای سیر
 که در ظرفه العین کسب جمیع کمالات ما تقدم مینماید - و باندازه تحقیق فقیر
 در یک لمحہ تحصیل زیاده از جمیع کمالات ما تقدم مینماید -

مکتوب ۲۱ جلد اول

و ولایت را درجات اند - بعضیها فوق بود زیرا که بر قدم هر بنی ولایت
 است مخصوص بآں - و اقصای درجات آن همان درجه ایست که بر قدم
 پیغمبر است - علیه و علی جمیع اخوانه من الصلوات اتمها و من التحيات

فصل ایمنها - زیرا که تجلی ذاتی که در آن اسما و صفات و شئون و اعتبارات اعتباراً نیست نه بایجاب و نه بسلب مخصوص است بولایت آن سرور کائنات علیه الصلوة والسلامات والتحيات و درین مقام خرق جمیع حجب وجودیه و اعتباریه علماً و عیناً متحقق میشود - پس درین وقت وصل عزاین حاصل میگردد و وجود حقیقی متحقق میشود و طنی و تنجیتی - و ازین مقام عزیز الوجود و شیب کامل و خطا و فر حاصل است مگر تا بان آن سرور را علیه الصلوة والسلام والتحيات از دعوت مرتبت خاتم النبیین علیه الصلوات والتحيات حق جل شأ چنان خبر می دهد - یا ایها النبی اننا امر سلسلتک شاهداً و مبشراً و نذیراً و داعیاً الی الله باذنه و سراجاً منیراً و یبشر المؤمنین بان لهم من الله فضلاً کبیراً خلاصه اینست و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین -

لا اله الا الله محمد رسول الله

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العليم الحکیم و علی الله
تعالی علی خیر خلقه محمد وآله واصحابه وسلم اجمعین برکتک یا ارحم
الرحمین

سَمَاء

ضمیمہ اول

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام صدیقین واکابر دین
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور بعض کتب حقائق جو اس
 تالیف میں مذکور ہیں -

(۱) خاتم النبیین رحمۃ للعالمین محمد رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم -

(۲-۸) ابراہیم خلیلؑ - موسیٰؑ - عیسیٰؑ - نوحؑ - یعقوبؑ - خضرؑ - داؤدؑ
 صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین -

(۹-۱۲) خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

(۱۳-۱۵) امام حسن امام حسین و امام زین العابدین علیہم السلام

(۱۶-۱۸) ابوہریرہ - انس و اوس قرنی - رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(۱۹) غوث الاعظم سید عبدالقادر محی الدین جیلانی قدس سرہ

(۲۰) خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ

- (۲۱) سید الطائفہ جنید بغدادی قدس اللہ سرہ
- (۲۲) ابو یزید بسطامی قدس اللہ سرہ
- (۲۳) ابوبکر شبلی قدس اللہ سرہ
- (۲۴) سید محی الدین ابن العربی قدس اللہ سرہ
- (۲۵) شیخ شہاب الدین سہروردی قدس اللہ سرہ
- (۲۶) خواجہ حسن بھری قدس اللہ سرہ
- (۲۷) حبیب عجمی قدس اللہ سرہ
- (۲۸) امام غزالی قدس اللہ سرہ
- (۲۹) امام رازی قدس اللہ سرہ
- (۳۰) مولانا محمد جلال الدین رومی قدس اللہ سرہ
- (۳۱) خواجہ شمس تبریز قدس اللہ سرہ
- (۳۲) شیخ فرید الدین عطار قدس اللہ سرہ
- (۳۳) شیخ عبدالرزاق قادری قدس اللہ سرہ
- (۳۴) شیخ عبدالکریم حبلی قدس اللہ سرہ
- (۳۵) شیخ حسام الدین علی شتی قدس اللہ سرہ

منهیه اول

- (۳۶) شیخ ابراهیم کردی قدس الله سره
 (۳۷) شیخ عبدالرزاق کاشی قدس الله سره
 (۳۸) شیخ صدرالدین قونوی قدس الله سره
 (۳۹) خواجه حافظ شیرازی قدس الله سره
 (۴۰) مولانا جامی قدس الله سره
 (۴۱) شیخ سعیدی قدس الله سره
 (۴۲) شیخ نظامی گنجوی قدس الله سره
 (۴۳) امام قشیری قدس الله سره
 (۴۴) شیخ قطب الدین امین قدس الله سره
 (۴۵) ابوطالب مکی قدس الله سره
 (۴۶) سید جعفر مکی قدس الله سره
 (۴۷) خواجه بهاء الدین آملی قدس الله سره
 (۴۸) نجم الدین محمود شبستری قدس الله سره
 (۴۹) امام عارف شعرانی قدس الله سره
 (۵۰) شهبان راعی قدس الله سره

- (۵۱) خواجہ عبید اللہ احرار قدس اللہ سرہ
- (۵۲) خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ
- (۵۳) خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس اللہ سرہ
- (۵۴) خواجہ محمد باقی باللہ قدس اللہ سرہ
- (۵۵) امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ
- (۵۶) خواجہ فرید الدین شکر گنج قدس اللہ سرہ
- (۵۷) شاہ بوعلی قلندر قدس اللہ سرہ
- (۵۸) سید گیسو دراز چشتی قدس اللہ سرہ
- (۵۹) مولانا عبدالغفور لاری قدس اللہ سرہ
- (۶۰) مرزا جان جاناں شہید مجددی قدس اللہ سرہ
- (۶۱) شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ
- (۶۲) شاہ عبدالرحیم قدس اللہ سرہ
- (۶۳) شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ
- (۶۴) شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ
- (۶۵) قاضی شہار اللہ بانی پتی قدس اللہ سرہ

ضمیمہ اول

(۶۶) حاجی امداد اللہ قدس اللہ سرہ

(۶۷) مولوی محمد قاسم قدس اللہ سرہ

(۶۸) مولوی محمد حسن قدس اللہ سرہ

(۶۹) مولوی رشید احمد قدس اللہ سرہ

(۷۰) مولوی محمد یعقوب قدس اللہ سرہ

(۷۱) مولوی وکیل احمد مجذبی قدس اللہ سرہ

کتاب حقائق

قرآن کریم تنزیل من رب العالمین

۱ - صحاح ستہ (بخاری و مسلم وغیرہ)

۲ - فتوح الغیب

۳ - فصوص الحکم

۴ - فتوحات مکیہ

۵ - احیاء العلوم

۶ - مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ

۷۔ رسالہ قدسیہ

۸۔ قول الجمل

۹۔ ہدیہ مجددیہ

۱۰۔ طبقات الکبریٰ

۱۱۔ مختارات الصوفیہ

۱۲۔ کلمات طیبات

۱۳۔ قوت القلوب

۱۴۔ نفحات الانس

۱۵۔ غوار المعارف

۱۶۔ ملفوظات خواجہ معین الدین حسینی قدس شمسہ

۱۷۔ فوائد السالکین

۱۸۔ کتاب المکاتیب

۱۹۔ مکتوبات المعارف

۲۰۔ انقاس رحیمیہ

۲۱۔ فتاویٰ عزیزنیہ

ان کے علاوہ اکثر اکابر کا منشور کلام بھی درج ہے۔

ضمیمہ دوم

منجملہ بہت سی مستند کتابوں کے جن میں مقامات توحید اور حقائق متعلقہ واضح اور مشرح ہیں چند بغرض سہولت تحقیق درج ذیل ہیں اس سلسلہ کی بعض کتابیں جن کے اقتباسات داخل کتابیں ضمیمہ اول کے تحت میں درج ہو چکی ہیں۔ اسلامی ادب میں حقائق کا اک بحر بے پایاں موجزن ہے۔ سبحان اللہ و بحمدہ

۱۔ لطائف الاشارات از امام ابو القاسم القشیری رحمۃ اللہ علیہ

۲۔ تقریرات از ” ”

۳۔ الرسالة القشیریہ از ” ”

۴۔ تفسیر قشیری از ” ”

۵۔ اصول کبیر از امام ابو الحسن الاشعری رحمۃ اللہ علیہ

۶۔ قوت القلوب از ابو طالب المکی رحمۃ اللہ علیہ

۷۔ کتاب التجرید فی التوحید از امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

ضمیمہ دوم

۳۶۰

- ۸- رسالہ التوحید از امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ
- ۹- مشکاة الانوار از " "
- ۱۰- اربعین از " "
- ۱۱- الرسالۃ المدنیۃ از " "
- ۱۲- میزان العز از " "
- ۱۳- الکشف والتبیین فی از " "
- غزوات الخلق اجمعین
- ۱۴- مکاشفۃ القلوب از " "
- ۱۵- کیمیای سعادت از " "
- ۱۶- جواهر القرآن از " "
- ۱۷- انکاف السادۃ المبتغین از سید مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ
- شرح احیاء العلوم
- ۱۸- بدایہ فی اصول الدین از امام نور الدین صابونی رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۹- کتاب الاسرار والصفاء از امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۰- عقیدہ از امام ابن قدامہ مقدسی رحمۃ اللہ علیہ

- ۲۱- مالا بدینہ للہم بدیہ از شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۲- رسالہ وجودیہ از " "
- ۲۳- رسالہ قدسیہ از " "
- ۲۴- رسالہ اتحادیہ از " "
- ۲۵- مشہدیہ از " "
- ۲۶- فصوص الحکم از " "
- ۲۷- شجرہ الکون از " "
- ۲۸- تحفۃ البیرہ از " "
- ۲۹- الیواقیت والجمواهر از علامۃ امام عبد الوہاب شمرانی رحمۃ اللہ علیہ
- ۳۰- الکبریٰ الاحمر از " "
- ۳۱- الطبقات الکبریٰ از " "
- ۳۲- انوار اللؤلؤ فتح قدسیہ از " "
- ۳۳- در الغواص فی فتاویٰ الخواص از " "
- ۳۴- الجمہور والدرر از " "

۳۵- کتاب المن والاعلاق از علامه عبدالوهاب شعرانی رحمه الله علیه

۳۶- مختصر تذکره قریطی از " "

۳۷- ابررئه از عبدالعزیز الدیاب رحمه الله علیه

۳۸- النظام الخاص بل المعرفه از الشیخ الامام سید احمد رفاعی رحمه الله علیه

والاحضاص

۳۹- ریاض الصالحین از امام محمد بن الدین النووی رحمه الله علیه

۴۰- منازل السائرین از حافظ ابن قیم الجوزیه رحمه الله علیه

۴۱- حادی الارواح الی بلاد الفلاح از " "

۴۲- قصیده نونیه از " "

۴۳- تفسیر سوره اخلاص از حافظ ابن تیمیه رحمه الله علیه

۴۴- کتاب الذریع الی احکام الشرعیه از امام راغب اصفهانی رحمه الله علیه

۴۵- صفوة الصفوة از ابن جوزی رحمه الله علیه

۴۶- الانسان الکامل از عبدالکریم الجیلی رحمه الله علیه

۴۷- الکبف الرتسیم از " "

۴۸- باب الفتح الی معرفه الروح از شیخ عبدالهادی الالبازی رحمه الله علیه

- ۴۹- مدخل از ابن حاح التلمسانی رحمه الله عليه
- ۵۰- جواهر النصوص شرح قصه از شیخ عبدالحفی النابلسی رحمه الله عليه
- ۵۱- نقد النصوص از ملا حاجی رحمه الله عليه
- ۵۲- لواحق از " "
- ۵۳- الدرره الفاخره فی تحقیق مذہب الصوفیه المتکلمین والحکماء از امام غزالی بن عبد السلام رحمه الله عليه
- ۵۴- مسائل الطريقه فی علم الحقیقه از ضیاء الدین بن احمد بن مصطفی رحمه الله عليه
- ۵۵- جامع الاصول فی الاولیاء و ابوابهم از شیخ برکوی رحمه الله عليه
- ۵۶- الطريقه المحمدیه از شیخ خادمی رحمه الله عليه
- ۵۷- شرح الطريقه المحمدیه از " "
- ۵۸- المنهج القوی فی شرح المتنوی از " "
- ۵۹- سبیل السعاده از شیخ یوسف الدجوبی رحمه الله عليه
- ۶۰- شرح نصوص الحکم از قاسم شانی رحمه الله عليه

- ۴۱- شرح فصوص الحکم از قیصری رحمه الله علیه
- ۴۲- شرح فصوص الحکم از بابی رحمه الله علیه
- ۴۳- رساله وحدت الوجود از عالمی رحمه الله علیه
- ۴۴- کشف الوجود از شیخ عزالدین محمود رحمه الله علیه
- ۴۵- ایضاح الدلائل از نالمسی رحمه الله علیه
- ۴۶- بحر المعانی از سید محمد مکی رحمه الله علیه
- ۴۷- کشف الحقائق از ابوالفتح علی قریشی رحمه الله علیه
- ۴۸- زیادة الحقائق از عین القضاة همدانی رحمه الله علیه
- ۴۹- مدارج الکمال از کمال الدین کاشانی رحمه الله علیه
- ۵۰- مرآة العارفين از مسعودیک رحمه الله علیه
- ۵۱- نفس رحمانی از شیخ موسی بن داود رحمه الله علیه
- ۵۲- مرغوب القلوب از حضرت شمس تبریزی رحمه الله علیه
- ۵۳- الحواشی الجلالیه علی شرح التجرید از علامه دوانی رحمه الله علیه
- ۵۴- الحواشی الزاهدیه از میرزا باهادر می رحمه الله علیه

- ۷۵- عین الفقر از سلطان بابو رحمة الله عليه
- ۷۶- سلك السلوك از شیخ ضیاء الدین بخش رحمة الله عليه
- ۷۷- انقاس رحیمه از شاه عبد الرحیم رحمة الله عليه
- ۷۸- اخبار الاخبار از شاه عبدالحق محدث دہلوی رحمة الله عليه
- ۷۹- زبده الاسرار از " "
- ۸۰- الطاف القدس از شاه ولی احمد محدث دہلوی رحمة الله عليه
- ۸۱- حجة الله البالغة از " "
- ۸۲- عبقات از مولانا محمد اسماعیل شہید دہلوی رحمة الله عليه
- ۸۳- صراط مستقیم از " "
- ۸۴- ومنع الباطل از مولانا شاه رفیع الدین جبار رحمة الله عليه
- ۸۵- نور وحدت از خواجہ باقی بالله رحمة الله عليه
- ۸۶- ضیاء القلوب از حاجی انداد الله بخش رحمة الله عليه
- ۸۷- شرح شتوی شریف از مولانا بحر العلوم لکھنوی رحمة الله عليه
- ۸۸- جواهر السلوک از شاه عبد اللطیف دہلوی رحمة الله عليه
- ۸۹- جواهر الحقائق از " "

- ۹۰- کنگدول کلیسی از شاه کلیم الله جهان آبادی رحمه الله علیه
- ۹۱- فوائد الفوائد من ملفوظات نظام الدین اولیا سلطان نجی رح
- ۹۲- مکتوبات منیریہ از حضرت شاه شرف الدین یحیی منیری رحمه الله علیه
- ۹۳- مکتوبات قدوسیہ از حضرت شاه عبدالقدوس گنگوہی رح
- ۹۴- علم الکتاب از خواجہ میر درد رحمه الله علیه
- ۹۵- عقاید حسینی از مولانا محمد حسین رحمه الله علیه
- ۹۶- میزان التوحید از محمد مخدوم سلطان رحمه الله علیه
- ۹۷- بحر الحیات از شیخ محمد غوث گوایاری رحمه الله علیه
- ۹۸- نفائس الحقائق از سید شریف الحسینی رحمه الله علیه
- ۹۹- مقدّمۃ المعارف از شیخ محب الله آبادی رحمه الله علیه
- ۱۰۰- شرح فصوص الحکم از " "
- ۱۰۱- قبلہ نما از مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمه الله علیه
- ۱۰۲- آجیات از " "
- ۱۰۳- تقریر و لپیذیر از " "

ضمیمہ دوم

۳۴۷

۱۰۳۔ الروض المجود فی از مولانا محمد فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ
اثبات وحدت الوجود

۱۰۵۔ تفسیر تبصیر الرحمن از مولانا شیخ علی المہامی رحمۃ اللہ علیہ

۱۰۶۔ تقصیر حیا والاحرار از نواب صدیق حسن خان مرحوم بہو پالی

ضمیمہ سوم

یورپین فلسفی بعض تضائیف و اصطلاحات
مندرجہ کتاب

(۱) فلسفی

- | | |
|------------------|------------------|
| Alexander Smith | ۱۔ الکزنڈر اسمتھ |
| Bacon | ۲۔ بیکن |
| Bergson | ۳۔ برگسن |
| Berkely | ۴۔ برکلے |
| Bruno | ۵۔ برونو |
| Charles Kingsley | ۶۔ چارلس کنگلی |
| Copernicus | ۷۔ کوپرنیکس |
| Darwin | ۸۔ ڈارون |
| Democritus | ۹۔ دیمقراطیس |
| Descartes | ۱۰۔ ڈیکارٹ |

Draper

۱۱- ڈریپر

Epicurus

۱۲- اپنی کیورس

Fichte

۱۳- فختے

Galileo

۱۴- گلیلیو

Gassendi

۱۵- گسنڈی

Goethe

۱۶- گئے

Haeckel

۱۷- ہیکل

Hegel

۱۸- ہیگل

Hume

۱۹- ہیوم

Huxley

۲۰- ہکسلے

Kant

۲۱- کینٹ

Laplace

۲۲- لاپلاس

Leibnitz

۲۳- لینیئر

Locke

۲۴- لاک

Lucretius

۲۵- لیوکریٹس

Newton	۳۶۰ ۲۷- نیوٹن
Samuel Lang	۲۷- سیمول لینگ
Schelling	۲۸- شیلنگ
Sir Oliver Lodge	۲۹- سر الیور لاج
Spencer	۳۰- اسپنسر
Spinoza	۳۱- اسپونزا
Syndall	۳۲- سنڈل
Ward	۳۳- وارڈ

تضانیف

Draper: Conflict of Religion

and Science (۱) موکہ مذہب سائنس از ڈریپر

Darwin: Origin

(۲) تحقیق اصل الانواع

of Species

از دارون

Haeckel: Riddle

(۳) معما کائنات

of Universe

از هیکل

- Huxley: Addresses and Essays (۴) خطبات و مضامین
از ہیکلے
- Huxley: Methods and Results (۵) اصول و نتائج
از ہیکلے
- Huxley: Physical Basis of Life (۶) فزیکل بیس آف لائف
از ہیکلے
- Laplace: — (۷) میکانیک
از لاپلاس
- Newton: — (۸) پرنسپیا
از نیوٹن
- Tait: Properties of Matter (۹) خواص مادہ
از ٹیٹ
- Syndall: Addresses and Discourses (۱۰) خطبات و مقالات
از سنڈل

Gyndall: — (۱۱) خطبہ بلفاست

Belfast Address از ٹڈل

Ward: Naturalism (۱۲) فطرت و لاادریٹ

and Agnosticism از وارڈ

اصطلاحات

Agnosticism (۱) لاادریٹ

Appearances (۲) ظواہر

Atoms (۳) سالمات

{ Centralised — (۴) مراکز قوت

{ Forced

Dogma (۵) ادعا

Eaether (۶) ایٹر

Electranch (۷) برق پارے

Energy (۸) قوت

Experiments (۹) اختبارات

Explanation	(۱۰) توضیح و تشریح
Extension	(۱۱) امتداد
Figure	(۱۲) شکل
Genesis	(۱۳) خلق
Group	(۱۴) اجتماعیات
Idealists	(۱۵) تصوریه
Illusion	(۱۶) فریب
Inquisition	(۱۷) محکمہ احتساب
Laws of Nature	(۱۸) قوانین فطرت
Metaphysics	(۱۹) مابعد الطبیعیات - البہیات
Metaphysical Points	(۲۰) مابعد الطبیعیاتی نقطے
Molecules	(۲۱) مکسرات
Nomina	(۲۲) اعیان
Parallelism	(۲۳) توازیت
Phenomenon	(۲۴) حادثہ ظہور

Physical Science (۲۵) حکمت طبعی

Protoplasm (۲۶) جسمی اساس حیات

Realities (۲۷) حقائق اشیا

Reason and science (۲۸) عقل و حکمت

Scepticism (۲۹) تشکیک

Carbon (۳۰) کاربن

Hydrogen (۳۱) ہائیڈروجن

Nitrogen (۳۲) نائٹروجن

Oxygen (۳۳) آکسیجن



طالبان حق کو مراد

الحمد للہ کہ سلسلہ دعوت صدق کی پہلی کتاب "اسرار حق" شائع ہو گئی۔
ایک مختصر اور منتخب جماعت "اخوان الصدق" کی سعی و ہمتام سے اس سلسلہ میں
بمقتضائے وقت متعدد کارآمد کتابیں بتدریج شائع ہونگی۔ انشاء اللہ
اگرچہ تصوف اور صوفی یہود و اصطلاح بہت
راج ہو چکی ہیں۔ اللہ جل شانہ جابجا کلام مجید میں حقائق کو صدق۔ انکے
جاننے والوں کو صادقین و صدیقین اور ان کے ثمرات کو تقرب سے تعبیر
فرماتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے والذی جاء بالصدق وصدق به
اولئک هم المتقون۔ مقام صدق والوں کا کیا کہنا۔ فی مقدمہ صدق
عند ملیک مقتدر (۱) لہو ما یشاؤن عند ربہم خالک
جنات المؤمنین (۲) ایمان ہی کے ذریعہ سے صدق تک رسائی
ہوتی ہے۔ و بشر الذین امنوا ان لہم قدم صدق عند
ربہم (۳) مقبول بندوں میں انبیاء کے بعد صدیقین ہی کا درجہ ہے
الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والاشہاد

والصالحین وحسن اولئکات رفیقاً (۱/۲) ہر درجہ کے اعتباراً

اور انبیاءات کلامِ مجید میں موجود ہیں بصیرت شرط ہے۔

علوم و حقائق قرآنیہ پر کوئی کیا جو حاصل کر سکتا ہے۔ میدانِ اعلیٰ مبنیٰ شر

تعالیٰ عنہ فضیلتِ قرآن مجید کی بابت ایک طویل حدیث نبوی نقل

فرماتے ہیں جس میں مذکور ہے۔ لا یشبع منه العلماء ولا یخلق

علی کثرۃ الرد۔ ولا ینقضی عجائبہ (ترمذی) اہل علم کا قرآن

سے کبھی دل نہیں بھرتا۔ بکثرت دہرانے سے بھی وہ پرانا نہیں ہوتا۔

اور اس کے عجائبات (علوم) کی کوئی انتہا نہیں۔ سبحان اللہ و بحمدا

محمد الیاس برنی

سلسلہ انتخابِ نظم اردو

مرتبہ

پروفیسر محمد الیاس ربی۔ ایم۔ اے ایل ایل بی (علیگ)
 مروجہ غزلیات کی کثرت سے عموماً یہ خیال پھیل گیا ہے کہ اردو شاعری کی ساری
 کائنات محض حسن و عشق اور گل و بلبل کی داستان ہے۔ مگر تحقیق سے معلوم ہوتا
 ہے کہ اردو میں بھی ہر رنگ کی بہتر سے بہتر نظمیں موجود ہیں۔ البتہ وہ اب تک نشر
 اور غیر معروف ہیں۔ چنانچہ موجودہ انتخاب سے اس کی پورے طور پر تصدیق ہوتی ہے
 اگر جدید تعلیم یافتہ اصحاب اس سلسلہ انتخاب کو ملاحظہ کریں گے تو ثابت ہوگا کہ انگریز
 کی جن نچرل نظموں پر وہ مڑھٹے ہیں انھیں کی ہمسایہ نظمیں خود ان کی اردو زبان
 میں موجود ہیں شعرو سخن کے چمن کھلے ہوئے ہیں جن کے رنگ و بو سے دل و مانغ
 بلکہ روح کو تفریح ہوتی ہے۔ امید ہے کہ اس انتخاب کو دیکھ کر تعلیم یافتہ اصحاب کے
 دل میں ضرور اردو شاعری کی قدرو محبت پیدا ہوگی اور ان کی قدروانی و توجہ سے
 اردو شاعری کی ترقی کا ایک نیا دور شروع ہوگا۔ اللہ تعالیٰ۔
 اردو کی منتخب نظموں کو مصنفین و وار حسب ذیل ترتیب و یکرخوشنا جلدوں میں
 شائع کیا ہے۔۔۔

(۱) معارف ملت - صدر - لغت - مناجات - اور اخلاقی قومی

نظموں کا گلدستہ - ... جلد اول و جلد دوم قیمت فی جلد مجلد عدہ جلد سوم زیر ترتیب

(۲) جذبات فطرت - یہ مجموعہ غالب مرثوم کے ایک لطیف انکشاف فطرت کی شرح

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

جلد اول و جلد دوم قیمت فی جلد مجلد عدہ جلد سوم زیر ترتیب -

(۳) متناظر قدرت اوقات بقعات مخلوقات اور واقعات کی تضاد و یکساں کش

جلد اول و جلد دوم قیمت فی جلد مجلد عدہ جلد سوم زیر ترتیب -

یہ کتابیں ہندوستان کے اکثر صوبوں میں مدارس کے کتب خانوں

اور انعاموں کے واسطے باضابطہ منظور ہو چکی ہیں اور عام شائقین میں

بھی مانتوں ہاتھ جارہی ہیں -

کم از کم ۱۰ اسٹ کے کمیشن خریدار کو پچیس فیصد می کمیشن دیا جائیگا -

ملنے کا پتہ

محمد الیاس برنی

پروفیسر عثمانیہ کالج حیدرآباد دکن

پروفیسر محمد الیاس برنی
کی

اردو کتابیں

معاشیات

(۱) علم المعیشت - اکنامکس (Economics) پر

اردو میں یہ سب سے پہلی نہایت مستند اور جامع کتاب ہے مشکل

سے مشکل معاشی اصول و مسائل کو ایسے سلیس اور دلچسپ پیرایہ میں بیان

کیا ہے کہ کتاب کے مطالعہ سے نہ صرف مصنفین بخوبی ذہن نشین

ہو جاتے ہیں بلکہ خاصی تفریح حاصل ہوتی ہے

خوبی مصنفین کی بدولت ہندوستان کے ہر حصہ

میں یہ کتاب ہاتھوں ہاتھ فروخت ہو رہی ہے لطف یہ کہ

فہرست کتب

۴

ہندوستان کی یونیورسٹیوں میں انکس کے متعلم بیسیوں ضخیم انگریزی کتابوں کو
چھوڑ کر اس کو بہت شوق سے پڑھتے ہیں۔ ڈاکٹر محمد اقبال (جو خود بھی معاشیات
بڑے عالم ہیں) تحریر فرماتے ہیں کہ ”آپ کی کتاب علم المعیشت اردو زبان پر ایک
احسان عظیم ہے اور مجھے یہ کہنے میں ذرا بھی تامل نہیں کہ انکس پر اردو میں
یہ سب سے پہلی کتاب ہے اور ہر لحاظ سے مکمل“ صفحات تقریباً ۹۰۰ صفحہ خوشنما
جلد سلسلہ مطبوعات انجمن ترقی اردو حال میں دوسرا ایڈیشن شائع ہوا ہے۔
(۴) معیشت الہند۔ ہندوستان کے گوناگوں معاشی حالات جن کا جاننا
ملک کی اصلاح و ترقی کے واسطے از حد ضروری ہے، کافی تحقیق اور تنقید
کے بعد بہت سلیس اور دلچسپ طرز پر علمی پیرایہ میں بیان کئے گئے ہیں۔ یہ بھی
اردو زبان میں اپنی قسم کی پہلی کتاب ہے۔ علم المعیشت میں معاشیات
کے اصول و مسائل بیان ہوئے ہیں اس کتاب کے ذریعہ سے ان کا ہندوستان
میں عمل درآمد دکھایا گیا ہے یہ دونوں کتابیں جامعہ عثمانیہ کی بی اے کلاس کے
مصاب میں داخل ہیں۔ صفحات تقریباً ۹۰۰ صفحہ خوشنما جلد منجانب جامعہ عثمانیہ
شائع ہوگی تیار ہو رہی ہے۔

(۵) مالیات۔ سپلاک فنانس (Public Finance) پر اردو

زبان میں یہ بھی سب سے پہلی مستند اور جامع کتاب ہے مہذب اور ترقی یافتہ
 سلطنتوں کے ہاں آمدنی کے کیا ذرائع اور خرچ کی کیا کیا دیں ہیں
 اور محاصل و مصارف کا انتظام کس نوع پر قائم ہے سلطنتوں کی مالی ترقی
 اور مرفہ الحالی کے کیا اسباب ہیں اور ان کا کیونکر عمل درآمد ہوتا ہے یہ تمام
 دقیق اور اہم مباحث نہایت سلیس اور دلچسپ طرز پر علمی پیرایہ میں پیش
 کئے ہیں ہندوستان کے قومی رہبروں اور رئیسوں کو اس کتاب کا مطالعہ
 بہت مفید بلکہ از حد ضروری ہے صفحات تخمیناً ۶۰۰ خوشنما جلد (زیر تالیف)
 (۴) مقدمہ و معاشیات - مولینڈ صاحب کی انگریزی کتاب
 انٹروڈکشن ٹو اکنامکس (Introduction to Economics)
 کا سلیس اور با محاورہ اردو ترجمہ جس میں معاشیات کے ابتدائی اصول
 و مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ کتاب جامعہ عثمانیہ میں ایف اے
 کلاس کے نصاب میں داخل ہے صفحات تقریباً ۵۰۰ صفحہ سنجاب
 جامعہ عثمانیہ شائع ہوئی ہے۔

(۵) معاشیات ہند - مسٹر پتھ نائٹھ بنرجی کی انگریزی کتاب
 انڈین اکنامکس (Indian Economics) کا سلیس

اور با محاورہ اردو ترجمہ جس میں مختصر طور پر ہندوستان کے معاشی حالات بیان کئے گئے ہیں۔ یہ کتاب جامعہ عثمانیہ کی ایف اے کلاس کے نصاب میں داخل ہے۔ ضخامت تقریباً ۲۰۰ صفحہ مجلد منجانب جامعہ عثمانیہ شائع ہوئی ہے۔

(۶) برطانوی حکومت ہند۔ انڈرسن صاحب کی انگریزی کتاب: برٹش اوڈمنسٹریشن ان انڈیا (British Administration in India) کا سلیس اور با محاورہ اردو ترجمہ جس میں مختصر طور پر حکومت ہند کا طریق بیان کیا گیا ہے۔ یہ کتاب بھی جامعہ عثمانیہ میں ایف اے کلاس کے نصاب میں داخل ہے۔ ضخامت تقریباً ۲۰۰ صفحہ مجلد۔ منجانب جامعہ عثمانیہ شائع ہوئی ہے۔

سید ۲۹ < ۱۳۸۱ DUE DATE

28 DEC 67



۹۲۱

URDU STACKS

ADD STACKS
۲۹<۶۰۲
۳۱۳۱۱
اسرار
۹۲۰

DATE	NO.	DATE	NO.
28 DEC 63	45	✓	